

القد رية والمعتزلة لان الجعل لا ينبي عن الخلق الا ترى الى قوله تعالى خبر
 عن المحدثين الذين جعلوا القرآن عضين فترى ان الجعل هاهنا للخلق وقال
 وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وقال وجعلوا له شركاء * والدليل
 على ما قلناه لو جعل الكلام محمداً لجاز الحرس عليه قبل احداث الكلام
 والاخرس عاجز عن ان يكون اميراً فكيف يصلح ان يكون الها * فان قيل *
 المكتوب في المصاحف ما هو قلناه هو كلام الله تعالى وكذلك المقروء في المحارب
 والمحموظ في الخناجر ولكن الحروف والمجاء والاكو ان والصوت كلها
 مخلوقة وكلام الله تعالى لا صوت فيه ولا نعمة ولا حروف ولا هجاء وعن هذا
 احتزت مشايخ (سمرقند) فقالوا القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق
 ولكن لا يقع على الحروف والمجاء والكون * وقالت الاشعرية ما في المصحف
 ليس بكلام الله تعالى وانما هو عبارة عن كلام الله تعالى حكاية عنه وعن هذا
 جوزوا احراق ما في المصاحف قالت لان الكلام صفة والصفة لا تزيل عن
 الموصوف الا اننا نقول هذا الهوس من نفس الاشعرية اكثر من هوس المعتزلة
 لان المدوم معلوم يعلم الله تعالى افترى ان صفة العلم زائلة بكون المدوم
 معلوماً فكذلك الكلام لا يوصف بالزائلة بظهور المكتوب في المصاحف
 ولست نقول ان الكلام حال في المصاحف حتى يكون قولاً بالزائلة يدل عليه
 انه لو لم يكن المكتوب كلام الله تعالى لكان الكلام معدوماً فيما بين العباد
 فيؤدي الى تفويت خطاب الله تعالى واما الاحدية والواحدة فان الاحدية
 صفة الذات والواحدة صفة الفعل فيقال احبذاته وواحد بفعاله ثم احديثه

١٦٧٦

ووجد ان الله ليست من جهة العدد محتملة بالزيادة والنقصان والشركة
 والمثال فيقال العدد واحد واحاد وواحد وواحد ان حتى قيل فلان واحد
 زمانه وفريد اوانه فاما وحدانية الرب جل جلاله فمن جهة نفي الامثال
 والانداد عنه كما قال تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير قال
 ابو نصر رحمه الله الكاف هاها زائدة لا نهالولم تكن زائدة لتوهم ان له مثلاً
 ثم ليس لمثله مثل بل مثناه وليس مثله شيء واما وحدانيته من جهة نفي الشركة
 عنه في افعاله كما قال تعالى فعال لما يريد فلهذا قيل في التمجيد احد لامتثل له
 وواحد لاشريك له ثم مسألة المشيئة والارادة قد ذكرناهما من قبل الان ها هنا
 سأل سائل سوا لافقال امر الله تعالى بشيء ولم يشأ بخلقه او شاء شيئاً ولم يأمر به
 خلقه وهذا ايضا قد ذكرناه انه خلق الكفر وشاء واما الكافر بالايان ولم
 يشأ له فان قيل مشية الله مرضية او غير مرضية قلنا هي مرضية فان قيل اذا
 يعاقب الله عباد على ما يرضى قلنا لا بل يعاقبهم على ما لا يرضى لانه يعاقب
 الكافر على كفره والكافر غير مرضي وكذا لك المعاصي غير مرضية بقوله
 تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكر وارضه لكم فان قيل الست قلت
 المعاصي والكفر بمشيئة الله تعالى مشيئة مرضية قلنا نعم ان المشيئة والارادة
 والقضاء وجميع صفاته مرضية غير ان الفعل الحاصل من العبد بمشيئته قد يكون
 مرضيا نحو الطاعة وقد يكون مسخوطا غير مرضي كالمعاصي اعتبر هذا بالاعيان
 لانه خلق نفس الكافر بلا خلاف واپس يرضى بنفس الكفر وكذا لك الظن
 والخنازير فكذا هذا في الالف فان قيل هل كان الله قادرا على ان يخلق الخلق

كلهم مطيعين كاللائكة . قلنا . نعم لقوله تعالى قل فله الحجة البالغة فلو شاء
لهذاكم جميعين . وقال لو شاء لجمعكم امه واحدة ولكن ليبلوكم فيها اياكم . ان الملائكة
خلقوا الطاعة وهم معصومون عن المعاصي الا هاروت وماروت فانهما مخصوصان
من بين الجن واليهود . واليهود خلقوا للشرا واحدا منهم قذا سلم ولقي النبي
عليه السلام هو هام بن هيم بن قيس بن ايليس فعلمه عليه السلام سورة
الواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت وقل يا ايها الكافرون
والاخلاص والموذنين فانه مخصوص من جملة الشياطين واما الانس والجن
خلقوا على الفطرة ثم اختلفوا في تفسير الفطرة قالت المعتزلة هي الاسلام وعن
هذا ان الكافر بكفره نبذ الاسلام وراء ظهره بفعله من غير مشية الله وقد
صرح الكلام في المشية . وقال اهل السنة والجماعة . ان الفطرة كما قال الله تعالى
فطرة الله التي فطر الناس عليها وقال الحمد لله فاطر السموات والارض الآية
اي خالقها و قول النبي عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة الا ان ابويه
يهودانه او نصرانه او مجسانه حتى يرب عنه لسانه اما شاكر او اما كفورا
اما مجتبا واما باطل لو ترك على الخلقة التي ولد عليها الاستدلال بها على خالقه
الا ان ابويه يهودانه او نصرانه او مجسانه اي يصيران سبيلا للثيود والنصر كما
قال تعالى في شان الاصنام انهن اضلن كثيرا من الناس اي . رن سبيلا للضلالة
فاذا الانس والجن خلقوا على صفة الاسلام لا على صفة الكفر ثم من اهدى فقد
اهدى بهد اية الله ومن ضل فقد ضل باضلال الله كما قال تعالى يضل من
يشاء ويهدي من يشاء فالهداية صفة الرب جل جلاله وقد رتبوا الهداية صفة العبد

تفسير في الفطرة

تفسير في الفطرة

والاضلال صفة الرب تعالى والاضلال صفة البعد الذي يجمع صفاته خالق
لم يزل لم يبد ولم يولد ولم يحدث له صفة على ما ينال البعد يجمع صفاته
مخلوقه ثم الانس والجن غير معصومين الا الرسل والانبياء صلوات الله عليهم
اجمعين فانهم معصومون عن الكيثر فانهم لو لم يكونوا معصومين عنها لم ينكفوا
عن الكذب والكاذب لا يصلح للرسالة غير معصومين عن الصغائر لان الله
تعالى اثبت لهم مقام الشفاعة فلو عصوا عن الصغائر لوقع الضعف في مقام
الشفاعة لان من لم يتل بيلة لم يرق على المبلى فعلمنا هو الحكمة في زوال
الصحة عن الانبياء في الصغائر وبعض اصحابنا لم يلفظ الصغائر وانما سمونها
الزلل ولا فرق بين الغفلتين في الحقيقة. قالت المعتزلة الانبياء معصومون عن
الكبائر والصغائر لانهم لا يرون الشفاعة مع الرسل وهم الذين اوحى الله اليهم
بجبريل عليه السلام والانبياء هم الذين لم يوح اليهم بجبريل وانما اوحى اليهم
بملك آخر او اري في المنام او بشي آخر من الالهام ثم الرسل من له درجة الرسالة
والنبوة جميعا غير انه لا يؤمر باستعمال ما ظهر له في درجة مالم يوح بجبريل
بذلك يكون ذلك زلة صغيرة كما فعل ذلك داود عليه السلام وهو تزوج
امراة او راي من غير انتظار الوحي بمجي جبريل عليه السلام فكان ذلك زلته
كما قلل تعالى وطن داود واتفاقته فاستغفروا به وخردها كما واثابوه والمصطفى
عليه السلام لما انتظر الوحي بجبريل في تزوج امراة زيد زينب ولم يتزوج بما ظهر
في درجة النبوة فبخان الزلة قال تعالى في قصته فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكم بها
فهذا هو الوجه في وقوع الانبياء في الزلل والصغائر وفيه وجه آخر هو ان

البيان صحة الرسل والانبياء من الكبار ودون الاحياء في الفرق بين الانبياء والرسل

تركوا الافضل ومالوا الى الفاضل اى المباح باجتهاد يكون ذلك زلقهم كما ان آدم عليه السلام قال له ربه ولا تقربا هذه الشجرة ثم ان ابليس وسوس لهم واقاسمهم وناشدهم الله حتى نسي آدم من طريق الافضل وظن انه يحترم الله تعالى بقربان الشجرة فكان تاركا للافضل له ان يرى الامر ولا يدخل في الاجتهاد كان ذلك زلقته حتى قال جل جلاله وعصى آدم ربه فغوى وهذا من الله تعالى على وجه الزجر والتوبيخ لاعلى وجه تحقيق الكبيرة والعناية فيه الا ترى ان آدم لما تنبه مع حواء صلوات الله عليها قال لا ربنا ظلمنا انفسنا قال الرب جل جلت قدرته فغوى ولم ينجده عز ما فهذا ان الوجهان في وقوع الانبياء في الزلل والصغار ثم اختلفوا في تفضيل آدم ومحمد قال بعضهم آدم افضل من محمد وقال بعضهم محمد افضل من آدم وهذا اصح من الاول فهذا الاختلاف فيما بين مشائخنا واختلاف آخر يتناوون المعتزلة قالت المعتزلة الملائكة افضل من المؤمنين وقال اهل السنة والجماعة ان المؤمنين افضل من الملائكة لان المؤمنين ركب فيهم الهوى مع العقل والملائكة ركب فيهم العقل دون الهوى ولهذا يشاب المؤمنون على اعمالهم ولا ثواب لاعمال الملائكة وحسبت المعتزلة ان الفضل بالاعمال حتى قالت بتفضيل الملائكة على المؤمنين وليس كما حسب بل الفضل بالتفضيل كما قال تعالى تلك الرسل فصلنا بينهم على بعض اضاف التفضيل الى ذاته وهذا اختلاف يرجع الى اختلافنا معهم في توريض الاعمال الى العباد وتبي خلق افعالهم وقد يتناوون ذلك ثم بعد الانبياء والمرسلين ابو بكر وعمر رضي الله عنهما واختلفوا في عثمان وعلى رضي الله عنهما قال بعضهم عثمان

محمد صلى الله عليه وسلم افضل من آدم عليه السلام

محمد صلى الله عليه وسلم افضل من آدم عليه السلام

محمد صلى الله عليه وسلم افضل من آدم عليه السلام

بعضهم

افضل من علي كفاي مراتب الخلافة وقال بعضهم علي افضل من عثمان وقال بعضهم يفضل الشيعين ويجب الحنين واختلفوا في تفضيل فاطمة وعائشة رضي الله عنهما قال بعضهم عائشة افضل من فاطمة لان درجتها مع النبي في الجنة وقال بعضهم فاطمة افضل من عائشة لان درجة عائشة انما ارتفعت تبعاً للنبي عليه السلام .

باب آخر

قال الفقيه رضي الله عنه قد ذكرنا مسائل هذا الباب الا مسألة واحدة وهي مسألة خلق الجنة والنار قلنا مخلوقتان وقالت الجهمية والمعتزلة هما غير مخلوقين لان الله تعالى ليس عاجز عن خلقهما فيخلقهما وقت اقتراق الفريقين ونرد عليهم بقوله تعالى في شان الجنة وازلفت الجنة للمتقين وفي شان النار بقوله تعالى اعدت للكافرين ولأن قولهم يؤدي الى تكذيب الله في خبره لانه تعالى خوف الكافرين بالنار ورغب المؤمنين في الجنة والتعريف بالمعدوم والترغيب فيه فهو عيب تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقوله في الكتاب اهاشي ام ليس اشي هذا ايضا يختلف فيه ان المعدوم شي ام لا قالت المعتزلة هو شي واختمت بقوله تعالى ان زلزلة الساعة شي عظيم والزلزلة معدومة فسيها الله شيئاً الا اننا نقول معناه ان تكون الزلزلة شيئاً عظيماً وقت كونها وجوداً الا انه سيها في الحال شيئاً فان قيل لو كان المعدوم يسمى معلوماً لوصفنا الله بالجهل وحاشا ان يوصف الرب جل جلاله بالجهل ولومينا شيئاً قلنا يحدث الاشياء بنفسها بقدمها وازليتها وهو بينه مذهب الدهرية والزنادقة والا فلا كية وهم

مسألة في خلق الجنة والنار

اشترى من الدواب واخبأها لانهم ينكرون الصانع ويقولون يقدم الدهر ويضيئون
 الامور الى الطباع وقد رد عليهم فنقول يا ذا العالم محدث وان لمحمد ثواب الدليل
 على هذا تغير الاشياء وتكونها من حال الى حال من رطوبة الى يبوسة ومن
 صحة الى سقم ومن قوة الى ضعف ومن استواء الى اعوجاج فلو كانت بنفسها
 لما تغيرت عن حالها فلما تغيرت عن حالها دل ان لها مقبراً ومودناً وروى عن
 ابي حنيفة رضي الله عنه انه ناظر دهرىاً والتى عليه الحبة فقال الدهرى
 انما تغيرت الاشياء من حال الى حال لان بناءها على الطباع الاربعة رطوبة
 ويبوسة وبرودة وحرارة فمادت هذه الطباع الاربع مستوية فصاحبها
 مستور ايضاً ومتى غلبت طبيعة منها على سائر هازالت عن الاستواء فزال
 استواء صاحبها ايضاً قال ابو حنيفة رضي الله عنه اقررت بالصانع والمصنوع
 والغالب والمغلوب من حيث انكرت لانك قلت احدى الطباع تطلب على
 سائرها وسائر هاتصير مغلوبة فثبت ان العالم غالباً في الحكمة فقد تعدينا
 عن مسائلكم فقلنا الغالب ليس هو الا الصانع جل جلالته الدهرى يهذى
 فقال ابو حنيفة لى ان اتكلم مع الخصم حتى يهذى وليس لى ان اتكلم حتى
 يخرس لان الاخراس معجزة والمعجزة للانبياء لا لغيرهم فاذا الجنة والنار
 موجودتان عندنا والساعة لا تسمى شيئاً لانها غير مخلوقة وغير موجودة عندنا
 خلافاً للمعتزلة لانها قالت ان الساعة مخلوقة الا انها لا تظهر للاحياء فاذا مات
 الانسان ظهرت له واحتج بقوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته
 الا انا نقول ان معناه انه يظهر له حال سعادته وشقاوته من ضيق القبر

حدثنا ابو حنيفة عن الامام الاعظم مع دهرى

وسنة وكونه روضة من رياض الجنة او حفرة من حفرة النيران وانتزع
 الروح على الايمان او على الكفر * والدليل على ما قلنا ان الساعة متشرة
 في السماء والارض غير مقصورة فلو كانت موجودة لكنت ظاهرة قال
 ابن منصور ما اهن القيامة في قول المعتزلة انها موجودة فيما يتناولها
 اهل الماء واختلاف آخر في الجنة والنار انها يفيان عند الجهمية والقدرية
 والمعتزلة الا ان المعتزلة لا يصرحون بذلك لانهم يميلون الثواب بازاء
 الاعمال الصالحة والعقاب بازاء الكفر والمعاصي والاعمال متناهية فكذلك
 ثوابها وعقابها * الا اننا نرد عليهم بقوله تعالى فلهما اجر غير ممنون * وقال في
 نعم الجنة لا مَطَرُ عَمَلٍ مَنُوعَةٍ * فنقول القول ببقاء الجنة والدار على الابد
 يؤدي الى الشراكة في بقاء الله تعالى قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه
 * قلنا * هذا لمن ترها تم لان الجنة والدار لم يكونا فكانتا بتكوين الله اياها
 ونشوءها بدوام الله اياها ايضا وقوله لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين البتة
 وقد ذكرنا الكلام في الصفات * وهو ينضب ويرضى لان من لا يغضب
 هو لا يرضى لا يكون امر او لا ناهيا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا خيران
 غضبه ورضاه صفة لا هو ولا غيره * وقوله في الكتاب غضبه عقوبته ورضاه
 ثوابه لان عقوبته ناره وثوابه جنته وهما محدثان الا ان عقوبته لما كانت
 بتضبه وثوابه لما كان برضاه جاز ان يقال غضبه عقوبته ورضاه ثوابه *

باب آخر

قد ذكرنا الايمان مع تفاصيله وفروعه من قبل وقول ما هو في اصبعك قد ذكرنا

في الكتاب انتشار نور الايمان ايضا في جميع الاعضاء من قبله وقوله اذا قطعت
 الاصبع يذهب الايمان منها الى القلب قلنا نعم وهذا صحيح لان المعنى الذي
 قاربه الايمان في الجسد هو لا يتجزى فقام بذلك المعنى فان قيل اذا مات العبد
 اين يذهب ايمانه يكون مع روحه او يكون مع بدنه قلناه لا بهذا ولا بذلك
 ولكن بالمعنى الذي صار به العبد اهلا للايمان ولانه صار صالحا لعبادة ربه
 في حال حياته وجملة صالحا لعبادته بعد مماته فان قيل ايش ذلك المعنى
 قلناه هو تصوير الله تعالى حقيقة على ما ينشأ من قبله فان قيل اين نذهب
 سائر اعماله قلناه اتصلت ثواب الله تعالى او بعقابه فان قيل باي شيء يعرف الله
 قلناه فيه اختلاف قال بعضهم يعرف بالعقل وبه قالت المعتزلة وعن هذا
 قالوا ان الايمان بالاعمال لا يصح وقالوا بكفر العوام لان الناس عند حق العقل
 سواء وسواء عقول الكفرة والفجرة مع عقول الانبياء والرسل والاولياء
 وقالت الاشعرية يعرف الله بالله لا بخيره وعن هذا قالوا ان احدا لا يعرف الله
 حق معرفته وان كان نيامر سلا او ملكا مقربا وهو يعرف نفسه حق معرفته
 وغيره من الملائكة والمؤمنين خالون عنه ولا تتعجب منهم هذا لانهم شاكون
 في ايمانهم وورد عليهم بقوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم
 قائما با لسط الآية فانه بين شهادة نفسه والملائكة واولو العلم فمن
 اوجب الشك في شهادة العبد فقد اوجب الشك في شهادة الرب ايضا
 وقال الله تعالى في شان الكفرة خضع الطالب والمطلوب ما قدر الله حق
 قدره اي ما عرفوا الله حق معرفته فمن قال بان المؤمن لا يعرف الله حق

اذا مات العبد اين يذهب ايمانه وسائر اعماله

باي شيء يعرف الله تعالى

معرفته فقد اوقع التسوية بين المؤمن والكافر وكفى به قبحاً وسيئاً واما مذهب
 اهل الصلوة والجماعة فهو ان الله يعرف جبريته ببيان طريقه ودلائله اليه اشار بقوله
 تعالى وهديناك للتجدد وكما قال تعالى فهو على نور من ربه فاذا كانت المعرفة
 بحرف الله عز وجل وقت موقع الحقيقة ولكن نحن لانعبده حتى عبادته
 لان الواحد منا وان جمع عبادات اهل السموات والارض وقوبلت تلك
 العبادات كلها بنظرة واحدة التزنها فان قبل ان العبادات بنوحيته فلم تقع
 موقع الحقيقة قلنا لا نقول بان العبادات الصلة لا تقع موقع الحقيقة وليست
 هي بحق الله بل هي حق الله ولكن معنى قولنا لانعبده حتى عبادته اننا نضعها
 عاجزون لا نتفك من التقصير وابقاع الحلال في العبادات وهذا المعنى معدوم
 في المعرفة هو بالله التوفيق - تمت الرسالة بمحمد الله وعسن توفيقه

الشاب قال رضى الله عنه وقد ذكرنا في هذا اختلافا بيننا وبين الخوارج
والقدريّة في ارتكاب الكيرة غير ان هاهنا اختلاف آخر يتناول بين المرجئة
انها قالت ان المؤمن في الجنة ولو ارتكب الكبائر والمعاصي مات ولا تضر مع
الايمان واحتج بقول الشاب نرك انكار معاذ الا اننا نقول ^{مخرج} قول الشاب
عقيب قول معاذ ارجوله واخاف عليه وكان المراد من قول معاذ ان
الايمان لا يرتفع بالكيرة والدليل على ان الخوف واجب لان الله تعالى امر
عباده بالتقوى في غير آية من القرآن وهو يوجب الخوف على ان زوال
الخوف يوجب اسقاط العبودية وتمطيل الربوبية وذلك غير جائز قال
ابو حنيفة رحمه الله (من قال لا اصر ف عذاب القبر فهو من الطبقة الجهمية والمالكية)
اعلم ان هذه المسئلة فرع لمسئلة اخرى وهي ان الجهمية والقدريّة
والمتزلة يجعلون العقل حاسة سادسة كالسمع والبصر والشم والذوق
والمس ويثبتون الامور على عقولهم ويقولون اننا نرى ونشاهد ان الميت
لا يتألم بما يؤلمنا في الشاهد فكذلك في الغائب وعن هذا انكروا عذاب القبر
ونسبح المجد لانهم يقولون لو كان لما تسبىح لسبحنا عن هذا انكروا الميزان
والصراط وخروج اهل الايمان بالكبائر من النار والمراج ورؤية الباري
جل جلاله ونرد عليهم فنقول ان العقول محدثة معرضة للجزع والضعف
والكلال والتلاشي كما قال عليه السلام تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في
الخالق لا يحتاجون الى التفكير في الله تعالى للتلاشي او هاهم وذ هول عقولهم
فلعمري انه يبت الحس للعلل فله مقولات المدركات لا تغير المقولات وهو

يتوقف في غير المعقولات حتى يرد السمع فيتيحه اذا كان سليمان غير مستقيم اتباعه
 اياه في النافع والمضار فارادة العقلية والمعتزلة ان يدركوا كنه الربوبية
 بقولهم العاجز الجاهل كانه حتى مرضت عقولهم وسقطت قلوبهم المعرفة وزاحم
 المنافقون في هذا قال الله تعالى في شأن المنافقين في قلوبهم مرض فزادهم الله
 مرضا ولم يزد على ذلك * وهو عذاب القبر وقال ولذي يقنهم من العذاب
 الادنى دون العذاب الاكبر * جاء في التفسير ان العذاب الادنى هو عذاب
 القبر والدليل على تسبيح الجماد قوله تعالى وان من شيء الا اسبح بحمده وقال تعالى
 ونفخ الصور يوم القيامة والاخبار في هذا كثيرة ما لا يمكن ردها
 ثم اصحاب الاهواء والبدع فرق شتى كلهم في النار وروي عن النبي عليه السلام
 انه قال اقترقت بنو اسرائيل على اثنين وسبعين فرقة وستفرق امتي على
 ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا السواد الاعظم وقال من احد شحذا
 في الاسلام فقد هلك ومن ابتدع بدعة فقد ضل ومن ضل في النار الى
 اخر ما ذكرناه اعلم ان المشية صفة الشاقي والارادة صفة المريد والامر صفة
 الامر والعلو صفة العالمو الكلام صفة المتكلم قال قائل لك صفات الله واحدة
 او متعددة قيل هي ليست واحدة ولا متعددة لافان قلت احيى واحدة فقد عطلنا
 صفاته تعالى وهو مذهب القدرية والمعتزلة لانهم يجعلون الارادة والمشيية

والقضاء والقدر والحكم كلها على معنى العلم وعن هذا انكروا المشية والارادة
والقضاء عن الشر وكلام الله تعالى يرد عليهم في غير موضع من القرآن وقد بينا ذلك
ولوقلنا هي متغايرة فقد اوقعنا المغايرة بين الذات وبين الصفات وهو مذهب
المعتزلة والاشاعرة انهم يجعلون صفات الفعل محدثة وهذا لا يجوز فلهذا كان ذلك المغايرة
بين الصفات ثم صفات الله لا هي هو ولا غيره عندنا هل السنة والجماعة ولا هي محدثة
سواء كانت من صفات الذات او من صفات الفعل ولا توصف بالسق على
بعض وقوله في الكتاب ولكن سبقت مشيته امره يعني مأموره وقالت
القدرية هي غير موافقة للاشعرية وهذا فرع لمسئلة اخرى هي ان صفات
الفعل محدثة عندهم ولو اننا زعمنا في الشاهد انه لا يكون المكتوب مكتوباً الا
بالكتب ولا يحصل البناء الا بفعل البناء ولا المفعول الا بالفاعل فكذلك في الغائب
وعن هذا انه تعالى خالق بخلقه ورازق برزقه وأمر بأمره ومريد بارادته
ونحن نقول لم يزل خالق لم يزل خالقاً ورازق لم يزل رازقاً ومريد لم يزل مريداً
كما نقول عالم لم يزل عالماً وقادر لم يزل قادراً وسميع لم يزل سميعاً وبصير
لم يزل بصيراً وفي هذا اتفاق لان هذا من صفات الذات ثم من صفات
الذات الجلال والكبرياء والقدره والعلم والسمع والبصر والكلام وما سواها
من صفات الفعل كائن للخلق والتكوين والرزق والفعل والارادة والمشية
والقضاء والحكم هو يرد على القدرية والاشعرية برهانهم فنقول ان الباقي بان
وان لم يكن والكاتب كاتب وان لم يكتب وليس من ضرورة صيرورة
الكاتب كاتباً ان يحصل منه فعل الكتابة فلهذا كان يجوز ان يكون الرب خالقاً وان

لم يخلق • ثم الدليل على ما قلنا انه لو لم يكن خالقاً من قبل ثم احدث نفسه
فعل الخلق فخلق الخلق به بطلب تلك الصفة عند فراغه من الخلق في عاجزاً
عن الخلق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقال الله كل يوم هو في شأن • ولان الشيء
المحدث محل تنغير فكما لا يجوز التنغير على ذاته وصفاته الذاتية فكذلك
لا يجوز التنغير على صفاته الفعلية ولانه لو كان يحدث لنفسه صفة اسم
تكان سببها بخلقه وهو لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد • ثم المذهب
الصحيح ان الله تعالى موصوف بجميع صفاته في الازل ذاتية او فعلية وان صفته
لا هو ولا غيره على معنى انه لا يزال له كون الشيء لا هو عين الشيء ولا غيره ولم يزد به
الشيء وانما اردنا به لطف الكلام • ومثل ابو منصور عن صفات الله تعالى ما هي قال
لا هو ولا غيره قبل له لا هو ولا غيره ما هو قال صفاته لا يجاوزة عن هذا ثم يجوز ان
يقول عالم بطله وقادر بقدرته وكذلك في جميع صفاته الذاتية لان صفاته
الذاتية كما كانت ازيلت من غير خلاف لم يكن في هذا اللفظ جدل واما في
صفاته الفعلية فلا يجوز ان يقال خالق بخلقه لتمكن اختلاف اصحاب الاهواء
فيه لكي لا يقع في الشبه واختلاف مشايخ (سرفند) احترازاً عن هذا ايضا
فالواو عالم هو وله علم وموصوف به في الازل وقادر وله قدرة وهو موصوف بها
في الازل ومتكلم وله كلام وهو موصوف به في الازل قالوا لان الباء ثم الالة
كما يقال قاطع بالسكين وضارب بالسيف ثم هاهنا اختلاف آخر في ان
الكلام محدث ولم يخلقوا عليه اسم الخلق ولا فرقوا بين اللفظين احتجوا
بقوله تعالى انا جعلناه قرآناً عربياً فاجعل اتمامه في الخلق الا ان هذا هو من

صفات الله تعالى لا عينه ولا غيره
البحث في كلام الله تعالى

✽ ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ✽
هذا الكتاب الاغر الجامع للفوائد التي لا تحصر اعنى

كتاب

✽ شرح الفقه الاكبر ✽

منه الملاحة الثبيل ، والقهامة الجليل ، الذي فاق امضاه
من ابناء زمانه ، واشتاق العلماء الى استماعه •
عجبي الشريعة النبوية • والملة الحنيفة • علم
الهدى • الشيخ ابو المنتهي احمد بن محمد
المنبساوي الحسني يرد الله
مفجعه وروح الله
روحه في اعلى
عليين

طبع بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائن في الهند
بمجد رآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمان
في شهر ذي الحجة الحرام سنة (١٢٢١) هجرية

٧٤



شرح بسم الله الرحمن الرحيم في الفقه الاكبر

الحمد لله الذي هدانا الى طريق اهل السنة والجماعة بفضلها العظيم والصلاة والسلام
 على من لا نبي بعده وحيه محمد الذي كان على خلق عظيم وعلى آله واصحابه
 اجمعين الى صراط مستقيم اما بعد فيقول المبداء الضمير المذنب ابو المنتهي
 عصمه الله الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد الفاسد العقيم
 ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنعه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ
 الامام غفر الاسلام في ابزدي في اصول الفقه العلم نوعان علم التوحيد والصفات
 وعلم الفقه والشرائع والاحكام والاصل في النوع الاول هو التمسك بالكتاب
 والسنة ومجابه الهوى والبدعة ولزوم طريق اهل السنة والجماعة الذي كان
 عليه الصمبة والتابون ومضى عليه السلف الصالحون وهو الذي عليه ادر كنا
 مشائخنا وكان على ذلك سلفنا اغني باحيفة وابا يوسف ومحمد او عامة اصحابهم

﴿ اتفق الاكبر للامام الاعظم رضى الله تعالى عنه ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

اصل التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه يجب ان يقول آمنت بالله وملائكته
وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقد خير وشره من الله تعالى
رحمهم الله تعالى. وقد صنف ابو حنيفة رحمه الله في ذلك (اتفق الاكبر) و ذكر فيه
اثبات الصفات واثبات تعدد الخيرة واثبات من الله عز وجل وان ذلك كله
بمشية الله تعالى الى هنا كلامه فاردت ان يجمع كلمات من الكتاب والسنة ومن
الكتب المعتمدة حتى تكون شرحا لهذا الكتاب الشريف العايف . قال الامام
الاظم ابو حنيفة رحمه الله (اصل التوحيد) اي هذا الكتاب
في بيان حقيقة التوحيد وهو في اللغة الحكم بان الشيء واحد العلم بانه واحد
وفي الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات الالهية عن كل ما يتصور في
الافهام وتخييل في الالوهية والاذهان . ومعنى كون الله تعالى واحدا اني
لا تقسم في ذاته تعالى ونفي الشبيه والشريك في ذاته وصفاته والاعتقاد في
قوله او ما يصح الاعتقاد عليه) بعم العلم وهو حكم جازم لا يقبل التشكيك
والاعتقاد المشهور وهو حكم جازم يقبل التشكيك وعند البعض بعم الظن
ايضا كما بعم الاعتقاد المشهور فان الظن الغالب الذي لا يتطرقه احتمال
النقيض معتبر في الايمان فان ايمان اكثر العوام كذلك (يجب ان يقول) اياء الغيبة
اي يفترض على المعتقد ان يقول (آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله
والبعث بعد الموت والقد خير وشره من الله تعالى) قال ان يقول ولم يقل



الاجسام الملائكية

قد اد الكتب المنزلة من السماء على الانبياء محمد الرسول من له شريعة

الاجسام الملائكية محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان يؤمن بالله ليدل على ان الاقرار ركن في الايمان لان اصل الايمان
 الاقرار والتصديق بالاشياء الستة المذكورة لقوله عليه السلام لايمان ان
 تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر تؤمن بالله خير من غيره
 والملائكة . عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة على الشكل باشكل مختلفة
 منقسمة الى قسمين قسم شانهم الاستغراق في معرفة الحق والتزويج وهم المليون
 والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به
 القضاء وجرى القلم الالهي فتنهم سماوية ومنهم ارضية . والايمان بالكتب هو
 التصديق بالمازوم بوجودها وبانها كلام الله تعالى وجميع الكتب المنزلة على
 الرسل مائة واربعة كتب انزل على آدم عليه السلام منها عشر صحائف وعلى
 شيث عليه السلام خمسون صحيفة وعلى ادريس عليه السلام ثلاثين صحيفة وعلى
 ابراهيم عليه السلام عشر صحائف والتوراة على موسى عليه السلام والزبور
 على داود عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام والقرآن على نبيينا
 محمد صلى الله عليه وسلم . والرسول من له شريعة وكتاب فيكون اخذ
 من النبي (١) وعند بعض العلماء هو مرادف للنبي والايمان لازم بكل نبي
 سواء انزل عليه كتابه او لم ينزل . والبعث هو ان يبعث الله الموتي
 من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويبدل الارواح اليها . والتدريج
 مصدر بمعنى المقدور والمقدور بمعنى المقدره خيره . ويمر ويدل من التقدير
 بدل البعض من الكل . وشمره معطوف عليه روي ان ابا بكر الصديق
 وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما نظر في مسألة القدر فكان ابو بكر يقول

والحساب والميزان والجنة والنار وذلك كله حق والله تعالى واحد لا من طريق
العدد ولكن من طريق انه لا شريك له لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
الحسانات من الله تعالى والسيئات من انفسنا وكان عمره يضيف الكل الى الله عز وجل
فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ان اول من تكلم
بالقدر من جميع المخلوق كلهم جبريل وميكائيل فكان جبريل يقول مثل
مقاتلك يا عمرو كان ميكائيل يقول مثل مقاتلك يا ابا بكر فتخاطبا الى امر اقبل
فقتلني بينهما القدر كله خيره وشره من الله تعالى ثم قال صلى الله عليه وسلم
وهذا اقضائي بينكما ثم قل يا ابا بكر لو اراد الله تعالى ان لا يمضي احدا خلق ابليس
عليه اللعنة (والحساب والميزان والجنة والنار كله حق) الميزان عبارة عما
يعرف به مقادير الاعمال والعقل قاصر عن ادراك كبريته (والله تعالى واحد لا من
طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك له) قد يقال واحد ويراد به نصف
الاثنين وهو ما ينتج به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقد يقال واحد
ويراد به انه لا شريك له ولا نظير له ولا مثل له بحسب ذاته وصفاته او جميع ذلك
فانه تعالى واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظير له ولا مثل له في ذاته وصفاته
(المولد) اي لا ولده (ولم يولد) من الاب والام هذا رد لقول النصارى واليهود في
ولادة المسيح وعزير قول المتلاشفة في تولد عقل عن واجب الوجود فان قولهم
في ذلك باطل لان الله تعالى هو الحمدي يعني السيد الفني عن كل شيء الذي يفتقر اليه
كل شيء سواء لم يكن له كفوا احد اي ولم يكن شيء من الموجودات يماثله وهو
ليس بحسيم فيقدروا تصور وينقسم ولا يجوز فتحله الا عراض ولا برض

لا يشبه شيئاً من الاشياء من خلقه ولا يشبهه شيء من خلقه لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية والتعلية اما الذاتية فالحياة والقدر والقدرة والعلم والكلام

فبقل في الجواهر (لا يشبه شيئاً من الاشياء من خلقه) اي لا يشبه الله تعالى شيء من المخلوقات والمخلوقات كلها له (ولا يشبهه شيء من خلقه) اي لا يشبهه تعالى شيء من مخلوقاته لاني لوجوده لا واجب لذاته لانه لا ما وراءه ممكن ولا في العلم ولا في القدرة ولا في سائر الصفات مشابه له وهو ظاهره اعلم ان الله تعالى واحد لا شريك له قد يم لا اول له دائم لا آخر له (لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية والتعلية اي لم يبدل له اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته والفرق بين صفات الذات وصفات الفعل ان كل صفة يوصف الله تعالى بصددها هي من صفات الفعل كالخلق وان كان لا يوصف بصددها هي من صفات الذات كالحياة والمزة والعلم وفي الفتاوى الظهيرية ان حلف على صفات الله تعالى ينظر الى تلك الصفة ان كانت من صفات الذات يكون يمينا وان كانت من صفات الفعل لا يكون يمينا فاذا قل وعزة الله تعالى يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف بصددها ولو قال يغضب الله تعالى وسخط الله تعالى لا يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف بصددها وهو الرحمة (اما صفته) الذاتية فالحياة فاذن الله تعالى حي يمينا تعالى هي صفة ازلية (والقدرة) فانه تعالى قادر على كل شيء بقدرته التي هي صفة ازلية (والعلم) فانه تعالى عالم بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى بعله الذي هو صفة ازلية والكلام فانه تعالى متكلم بكلامه الذي هو صفة ازلية وكلام الله

بأن صفاته تعالى

الصفات الذاتية

والسمع والبصرو الارادة واما الفعلية فالتخليق والترزيق والانشاء
والابداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل لم يزل ولا يزال بصفاته
واسماؤه لم يحدث له صفة ولا اسم

تعالى لا يشبه كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم
بلا آلة ولا حروف (والسمع) فانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعها القديم
الذي هو له صفة ازليقة والبصر فانه تعالى بصير بلا شكل والالوان يصوره
القديم الذي هو له صفة في الازل والارادة فانه تعالى يريد بآرادته القديمة
ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيء صغير او كبير قبل
او كبير خيرا او شرفا او رفقا او خيرا او زيادة او نقصان الا بآرادته ومشيئته
فما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن والله تعالى فعال لما يريد لا ارادة له
ومشيئته ولا عقب لحكمه ومن صفاته الذاتية الاحدية والمحمدية والمظنة
والكبرياء وغيرها واما صفاته الفعلية فالتخليق والترزيق والانشاء والابداع
والصنع وغير ذلك من صفات الفعل كالا حياء والامانة والانباء والائمة
والتصوير وغيرها والتخليق والانشاء والصنع بمعنى واحد وهو احداث اشياء
بعد ان لم يكن سواء كان على مثل سابق او لا والابداع احداث اشياء بعد ان
لم يكن على مثل سابق والترزيق احداث رزق اشياء وتمكينه من الانتفاع به
(لم يزل ولا يزال بصفاته واسماؤه) يعني ان الله تعالى مع صفاته
واسماؤه كلها ازلي لا يبدى له ولا يهتدى لانه لا نهاية له (لم يحدث له صفة ولا اسم)
لانه لو حدث له تعالى صفة من صفاته او زالت عنه لكان قبل حدوث



لم يزل عالما بملكه والعلم صفة في الازل وقادر باقدرة ربه والقُدرة
صفة في الازل ومتكلم بكلامه والكلام صفة في الازل وخالقا بتخليقه
والتخليق صفة في الازل وفاعلا بفعله والفعل صفة في الازل والفاعل هو
الله تعالى والفعل صفة في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى
غير مخلوق

تلك الصفة وبعد زوالها فلصا وهو محال ثبت انه لم يجد مثله صفة ولا اسم
لان من كان له علم في الازل كان عالما في الازل لم يزل عالما بملكه والعلم
صفة في الازل اي في الامم وقادر باقدرة والتدرة صفة في الازل ومتكلم بكلامه
والكلام صفة في الازل وخالقا بتخليقه والتخليق صفة في الازل وفاعلا بفعله
والفعل صفة في الازل والفعل بالفتح مصدر وبالكسر اسم وهنا بالفتح بمعنى
التكذيب والتخليق والايجاد وقول الامام الاعظم لم يزل عالما بملكه
الخ يريد قول المعتزلة فانهم قالوا صفاته الله عين ذاته وهو عالم قاهر
بغير الذات لا بالعلم والقُدرة ويمكن لنا دليلا قول الامام الاعظم وسائر
ائمة الهدى والله ين من اهل السنة والجماعة ونقول كما قال هؤلاء الائمة
رحمهم الله صفاته الله تعالى ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء
في مثل هذه المسئلة (والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة في الازل والمفعول
مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق يعني ان الله تعالى اذا فعل شيئا يفعله بفعله الذي هو له
صفة زلية لا بفعل حادث لان الحوادث هو اثر فعله لا فعله بخلاف المفعول
فانه محمل لوقوع اثر الفعل وهو مخلوق بالاثبات بلا خلاف

صفات الله تعالى ليست عين ذاته ولا غير ذاته

وصفاته في الازل غير محدثة ولا مخلوقة ومن قال انها مخلوقة او محدثة
او وقف اوشك فيها فهو كافر بالله تعالى واترآن كلام الله تعالى في المصاحف
مكتوب وفي القلوب محفوظ وعلى لسان مقرر

(وصفاته مبتدأ في الازل) خبره اى صفاته الذاتية والقلمية ثابتة في الازل
(غير محدثة) خبر بعد خبر (ولا مخلوقة) عطف تفسير (ومن قال انها) اى صفاته
ذاتية كانت او قلمية (مخلوقة او محدثة او وقف) وهو ان لا يحكم بوجود الصفات
ولا بعدمها الملعن اد الجبل (الشك فيها) اى في وجود صفاته او ازيلتها والشك
في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال الشك وانما قال الامام الاعظم اهو كافر
بالله تعالى لان الايمان هو التصديق بمعنى اذعان القلب وقبوله لوجود
البارئ تعالى ووحدة اياته وسائر صفاته فان صفاته تعالى من جملة المومن به فمن
لم يؤمن بها يكون جاهلا بالله تعالى وصفاته وكافرا به وانبيائه والقرآن
كلام الله تعالى وهو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والغم يقال قرأت الشيء
قرأت اى جمعته جمعا وبمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرأنا القرآن
ما يجمع السور ويضمها ولهذا اسمى قرأ تأنيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان
يكون القرآن بمعنى المقر ولاه يقرأ ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول
والمراد به هنا كلام الله تعالى الذي هو صفته لا المنظوم العربي وقيل هو الظم
والمعنى جمعا في المصاحف مكتوب جمع مصنف بضم الميم بمعنى ان كلام الله
تعالى الذي صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف (او في
القلوب محفوظ) اى بالالفاظ الخيالية (وعلى اللسان مقرر) اى بالحروف

وصفاته
و
الازل

القرآن
كلام الله تعالى

وقد كان الله تعالى متكلاما لم يكن كلم موسى عليه السلام وقد كان الله تعالى
خالقا في الازل ولم يخلق الخلق فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة
في الازل وصفته كلها بخلاف صفته المخلوقين يعلم لا كعلمنا

غشاء الغمام (وقد كان الله تعالى متكلاما لم يكن كلم موسى عليه السلام)
بان قال لموسى في الازل بلا صوت ولا حرف يا موسى انى انا ربك فاخلق
نطيك فلما اتاها نودى يا موسى انى انا ربك فاخضع نطيك والله تعالى
علم في الازل انه ينزل القرآن على محمد ويخبره بقصص الانبياء وغيرهم
ويا مرهم وينهاهم ولما بين الامام الاعظم الامر في صفة الكلام من انه
لا يتوقف على حصول الله طلب اراد ان بين الامر في سائر الصفات
كذلك دفعا لتوهم اختصاص هذا الحكم بصفة الكلام فقال (وقد كان
الله خالقا في الازل ولم يخلق الخلق) او اكتفى بالصفة الفعلية ولم يذكر غيرها من
الصفات الذاتية لان توقف الصفة الفعلية على وجود المتعلق يظهر من الصفة
الذاتية فيعلم حال الصفة الذاتية بالطريق الاولى واختار من الصفات
الفعلية التخلق لانه اعم لوجوده في ضمن كل صفة ولما دفع الوهم عاذا الى
تحقيق ما هو بصدده فقال (فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة
في الازل) لان كلامه ازل ابدى لا يتغير ولا يتبدل ولما لم تشبه صفاته
تعالى صفات الخلق كما لا تشبه ذاته تعالى خواص الخلق قل الامام الاعظم
(وصفاته كلها) ذاتية كانت او فعلية (بخلاف صفات المخلوقين) وذلك
لانه تعالى (يعلم لا كعلمنا) لان علمنا حادث لا يخلو عن معارضة الوهم وعلمه

لو يقدر لا كقدرته او يرى لا كرويته او يتناولكم لا ككلامنا او يسمع لا كسمنا
 ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة وحروف والحروف
 مخلوقة وكلام الله تعالى غير مخلوق وهو شئ لا كلاتياء ومعنى الشئ الثابت
 تعالى قد يم جل ان يكون ضروريا او كسبيا او تصوريا او تصديقا لو يقدر
 لا كقدرتنا لان قدرته تعالى قديمة وموثرة بلايجاد وقدرة تاجدثة
 غير موثرة ونحن لا نقدر الا على بعض الاشياء بالآلات والاسباب والانصار
 والله تعالى قادر بقدرته القدسية على جميع الاشياء لا بالآلة ولا بمشاركه
 غيره (لو يرسم لا كروينا) لا نرى الاشكال والالوان بالآلات
 والشروط والله تعالى يرى الاشكال والالوان الذي هو مخته
 في الازل لا بالآلة ولا بشرط زمان ومكان وجهة ومقابلة او يتكلم
 لا ككلامنا) لا نتكلم بالآلات والشروط وهو يتكلم بلا آلة ولا شرط
 (ويسمع لا كسمنا) لا نسمع بالآلات والشروط والله تعالى يسمع الاصوات
 والكلمات كلها باسمه اتدبر لا بالآلة من اذن وصباح ولا بشرط من زمان
 ومكان وجهة وقرب وبعد) ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم
 بلا آلة ولا حروف والحروف مخلوقة) لان المؤلف من المخلوق مخلوق
 (وكلام الله تعالى غير مخلوق) لان كلامه تعالى قديم قديم بذات الله تعالى لا يتبل
 الانفصال والافتراق بالانتقال الى القلوب والآذان (وهو شئ) لقوله تعالى
 قل اي شئ اكبر شهادة قل الله (لا كالاتياء) لقوله تعالى ايس كنهه شئ
 (ومعنى الشئ الثابت) ومعنى الثابت الموحود وفي اكثر النسخ اثباته اي (اثبت) ذلك

بلا جسم ولا جوهر ولا عرض ولا حده ولا ضله ولا ندله ولا مثل له وله يد ووجه
ونفس كما ذكره الله تعالى في القرآن فإذ ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد
والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال إن يده قدرته أو نعمته لأن فيه إبطال الصفة

الشيء أي إن تبت (بلا جسم) هذا بيان لقوله لا كالأشياء لأن كل جسم منقسم وكل
منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث محتاج إلى المحدث هكل جسم ممكن
يحتاج إلى واجب الوجود (ولا جوهر) لأن الجوهر يكون محل الأعراض والحوادث
والله تعالى منزّه عن ذلك (ولا عرض) لأن العرض لا يقوم بذاته بل يفتقر إلى محل
يقوم به فيكون ممكنًا ولا حده لأن الحد تعريف للماهية بذكري أجزائها
وواجب الوجود فرد لا جزؤه فيمتنع أن يكون له حد الحد قد يكون بمعنى
النهاية والنهاية لله تعالى (ولا ضله) أي لا نظيره ولا كقوله (ولا ندله) الندب بالكسر
المثل والنظير (ولا مثل له) أي لا شريك له في النوع لأنه لا نوع له كالأجنس له
والماتلة الاشتراك في النوع فإذا قيل هما تماثلان كان معناه أنهما متفقان في الماهية
والوحدانية (وله يد ووجه ونفس) كما ذكره الله تعالى في القرآن، بقوله تعالى يد الله
فوق أيديهم وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك وبقوله تعالى حكايته عن عيسى عليه
السلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وفي بعض النسخ (فإذ ذكره الله تعالى في
القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف) أي أصلها معلوم
ووصفها مجهول لأن لا يبطل الأصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن ذلك الوصف
وروي عن أحد بن حبل رحمه الله تعالى أن الكيفية مجرولة والبحث عنها بدعة
(ولا يقال إن يده قدرته أو نعمته لأن فيه) أي في هذا القول (إبطال الصفة) التي

وهو قول اهل القدر والاعتزال ولكن يده صفته بلا كيف * وغبه
ورضاء صفتان من صفات الله تعالى بلا كيف خلق الله تعالى
الاشياء لا من شئ

دل على ثبوته القرآن (وهو) اى ابطال الصفة قول اهل القدر والاعتزال اعطف
الخاص على العام لان اهل القدر هم المعتزلة والامامية من الشيعة فكل المعتزلة
قد رية وليست كل قدرية معتزلة قل رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امة
محوس ومحوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا شهدوا
بجنازته ومن مرض منهم فلا تمود وهم وهم شيعة الدجال وحق على الله
ان يلحقهم بالرجال صدق رسول الله وقال عليه الصلاة والسلام
الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن صدق حبيب الله ولكن يده صفته
بلا كيف وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ الامام فخر الاسلام علي البزدوى
في اصول الفقه وكذلك اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله متشابه
بوصفه ولن يجوز ابطال الاصل بالجزء عن ذلك الوصف وانما ضلت
المعتزلة من هذا الوجه فانهم زدوا الاصول لجهلهم بالصفات او غلبه
ورضاء صفتان من صفاته تعالى بلا كيف (اى بلا بيان الكيفية فان كيفيتها
مجهولة لان غصبه ورضاه لا يشبه بغضنا ورضانا فان الغضب منا غليان دم القلب
والرضى امتلاء الاختيار حتى يقضى الى الظاهر فهما من الكيفيات الفسائية
كالفرح والسرور والعشق والتعجب فان كلها تابع للزاج المستزم للتركيب
المافى لوجوب الذات (خلق الله تعالى الاشياء لا من شئ) يعنى خلق الله تعالى

وكان الله تعالى عالمي الازل بالاشياء قبل كونها وهو الذي قدر الاشياء وقضاها ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شي الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ ولكن كتبه باوصف لا بالحكم

الموجوزات كالم لا من مادة ، وكون الله تعالى عالمي الازل بالاشياء قبل كونها ، اي قبل حدوثها ، وهو الذي قدر الاشياء وقضاها ، تعليل لقول السابق والواو الاول للحل فكأنه قال وكيف لا يكون عالمي الازل بالاشياء قبل وقوعها واغفال انه تعالى هو الذي قدر الاشياء وقضاها وتقدير الاشياء وقضاؤها لا يكون الا قبل وقوعها والقضاء والتقدير لا يكون الا مع العلم قيل في معنى قدرنا كتبنا ، قال الزجاج معنى قدرنا قدرنا اصل القضاء اتمام الشيء قولاً كقوله تعالى وقضى ربك الاتعبدوا الاياه ، او فعلاً كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات ، كذا في تفسيره اتماض ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شي من الجواهر ولا عرض الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله اقليم فقال له اكتب فقل اقليم ماذا اكتب يا رب فقال الله تعالى اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ، ولكن كتبه باوصف لا بالحكم ، يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شي باوصافه من الحسن والقبح والطول والعرض والصغر والكبر والتملة والكثرة والخفة والثقيل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق ولم يكتب فيه شي بمجرد الحكم

علم ولكن التغيير والاختلاف يحدث عند المخلوقين خلق الله تعالى المخلوق
 سلباً من الكفر والايان ثم خاطبهم وامرهم ونهاهم فكفر من كفر وانكاره
 وجسوده الحق بخذلان الله تعالى اياه وآمن من آمن بفعله واقتراره وتصديقه
 بتوفيق الله تعالى اياه ونصرته له

التغيير والاختلاف يحدث عند المخلوقين (يعني ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلمه
 القديم الازلي لم يزل موصوفه في ازل الازال لا يعلم متجدد ولا يتغير علمه
 بتغير الاشياء واختلافها واحد وشاؤه علمه تعالى واحد والمعلومات متعددة
 (خلق الله تعالى المخلوق سلباً اي خالياً من الكفر والايان) الذين يكسبها في الدنيا
 (ثم خاطبهم) عند البلوغ مع العقل (وامرهم) بالايان والطاعة (ونهاهم) عن
 انكفروا العصيان (فكفر من كفر بفعله) الاختياري (وانكاره وجسوده الحق)
 الجسود والانكار مع العلم بكونه حقاً بخذلان الله تعالى اياه) يعني ذلك الانكار
 والجسود بسبب خذلان الله تعالى من كفر في مختار الصالح خذله خذلاً تاماً
 بالقسم وخذلاً تاماً بكسر الخاء تركه ونصرته (وآمن من آمن بفعله) الاختياري
 (واقتراره) بالسان (وتصديقه) بالجنان (بتوفيق الله تعالى اياه ونصرته له) التوفيق
 عبارة عن التاليف والتوفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره
 وهذا يشمل الخير والشرو ما هو سعادة وما هو شقاوة ولكن جرت العادة
 تخصيص اسم التوفيق بما هو افق السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره كما ان
 الالحاد عبارة عن الميل تخصيص بمن يميل الى الباطل كذا في احياء العلوم

اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء فحاطبهم وامرهم بالايمان ونهاهم
عن الكفر فاقروا له بالربوبية فكان ذلك منعم ايمانا فهم يولدون على تلك
الفطرة ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغيره من آمن وصدق فقد ثبت عليه وداوم

(اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء فحاطبهم وامرهم بالايمان ونهاهم
عن الكفر فاقروا له بالربوبية فكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك
الفطرة) اي الايمان وانما ساء الفطرة لانهم فطروا عليه و الفطرة الخلقة
اتفقت على المفسرين وجمهور الصحابة والتابعين على اخراج ذرية آدم
من ظهروه واخذ الميثاق عليهم في عصره ومنهم من يقول عرض ذلك
على الارواح دون الابدان فان قيل ملوجه التزام الحجة بقوله تعالى
الست يربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيمة اننا كنا عن هذا غافلين
ونحن لانذكر هذا الميثاق وان تذكرنا فقلنا انسا الله ذلك الاجتهاد لان
الذي ينادى ارفع وعلينا الايمان بالنبي ولو نذكرنا ذلك الميثاق لئول
الاجتهاد وما ينسى لا تزول به الحجة ولا يثبت به المذرك قال الله تعالى في اعمالنا
احصاء الله ونسوه وجدد الله هذا العهد ذكرنا هذا المنسى بارسال الرسل وانزال
الكتب فلم يثبت المذرك في التفسير الشهير (ومن كفر بعد ذلك فقد
بدل وغيره) اي بدل لغير ايمانه الفطري بالكفر الذي اكتسبه باختياره
بعد البلوغ (ومن آمن وصدق) بعد خروجه الى دار التكليف وصيرورته
عاقلا (فقد ثبت عليه) اي على ايمانه الفطري الذي حصل له يوم الميثاق
(وداوم) على ذلك الايمان فان قيل هذا يناقض قوله اول خلق الله الخلق

ولم يجبر احد امن خلقه على الكفر ولا على الايمان ولا خلقهم مؤمنا ولا كافرا
ولكن خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد ويعلم الله تعالى من يكفر
في حال كفره كافرا فاذا آمن بعد ذلك علمه مؤمن في حال ايمانه واجبه من
غير ان يتغير علمه وصفته وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم
على الحقيقة والله تعالى خالقها

سلبهم الكفر والايمان • قلنا • معناه خلق الله الخلق سليما من الايمان الكسبي
متصفا بالايمان القطري قال النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على
الفطرة قابض يهودانه او ينصرانه او يمجسانه • وهذا دليل على ان اطفال
المسلمين واطفال الكافرين مؤمنون بالايمان القطري (ولم يجبر احد امن
خلقه على الكفر ولا على الايمان) يعني ان الله تعالى لا يخلق الكفر ولا الايمان
في قلب العبد بطريق الجبر والاكراه بل يخلقها باختيار العبد ورضا موحيته
الآتري ان الايمان محبوب للؤمن والكفر مكروه ومبغض ومنفور له محبوب
للكافر (ولا خلقهم مؤمنا) اي لا يخلق الله تعالى الخلق مؤمنا بالايمان الكسبي
(ولا كافرا) بالكفر الكسبي (ولكن خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد)
يعني ان الكفر والايمان والطاعة والمعصية من افعال العباد (ويعلم الله تعالى من يكفر
في حال كفره كافرا فاذا آمن بعد ذلك علمه مؤمنا في حال ايمانه واجبه
من غير ان يتغير علمه وصفته) لان كل متغير حادث وكل حادث يحتاج الى
محدث عالم قادر حي مختار فلو كان علمه تعالى متغيرا لكان حادثا ولزمه ان يكون الله تعالى
محلا للحوادث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وجميع افعال العباد من الحركة والسكون

وهي كلها بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره • والطاعات كلها كانت واجبة
بأمر الله تعالى وبمحبته ورضاه وعلمه ومشئته وقضائه وتقديره والمعاصي
كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشئته لا بمحبته ولا برضاه ولا بأمره

كسبهم على الحقيقة والله تعالى خالقها (الكسب في اللغة طلب الرزق وأصله
الجمع وفي الاصطلاح تعلق ارادة المبد وقدرته بفعله فخر كنهه باعتبار نسبتها
الى قدرته وارادته تسمى مكسوبا باعتبار نسبتها الى قدرة الله تعالى وارادته
تسمى مخلوقا كذا سكونه فخر كنهه وسكونه خلق للرب وو صف للمبد
وكسب له وقدره المبد وارادته خلق للرب وو صف للمبد وليس
يكسب له والى هذا الشير في شرح المقاصد (وهي اى افعال العباد من الايمان والكفر
والطاعة والمعصية) كلها بمشيئته (اى بمشيئة الله تعالى) وعلمه وقضائه وقدره (قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل شئ بقدر حتى العجز والكيس • اعلم • ان
مذهب المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من المبد والمبد يريد
الكفر والمعصية لنفسه فيقع مراد المبد ولا يقع مراد الله تعالى فيكون ارادة
المبد غالبية وارادة الله تعالى مغلوبية واما عندنا فكل ما اراد الله تعالى فهو واقع
فهو تعالى يريد الكفر من الكافر ويريد الايمان من المؤمن وعلى هذا تكون
ارادة الله غالبية وارادة المبد مغلوبية (والطاعات كلها كانت واجبة بأمر الله تعالى)
اى العبادات التي كانت واجبة على العباد وهي كلها بأمر الله تعالى (وبمحبته ورضاه
وعلمه ومشئته وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشئته
لا بمحبته ولا برضاه ولا بأمره) قال الله تعالى والله لا يحب الفساد وقال الله تعالى

والانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم مذكرون عن الصغار والكبار
والكفر والتباج

ولا يرضى لعباده الكفر وقال الله تعالى قل ان الله لا يلمز بالشقاء احد القبيح من
الكفر والمأثم وقال المصنف رحمه الله في كتاب الوصية فقد بان ان الاعمال
ثلاثة فرضة وفضيلة ومعصية والقائمة بامر الله تعالى ومشيته ومحبتة ورضاه
وقضائه وقدره وتخليقه وحكمه وعلوه وتوقيفه وكتابته في اللوح المحفوظ
هو الفضيلة ليست بامر الله ولكن بمشيته ومحبتة ورضاه وقدره وحكمه
وعلوه وتوقيفه وتخليقه وكتابته في اللوح المحفوظ والمعصية ليست بامر الله
ولكن بمشيته لا بمحبته وبقضائه لا برضاه وتوقيفه لا بخلقته ولا بوقفه
ويعتدونه وعلوه وكتابته في اللوح المحفوظ واعلم ان الامام في قوله ان الكبار
وصغارهم اما الكبار فعلى تسع قال صفوان بن عيال قال يوردي صاحب
اذ هب بنالي هذا النبي فقال له صاحب لا تقل بني الله لم يسمك فكان له اربع
امين فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن تسع آيات ينات فقال
عليه السلام يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشر كوايات شيئا ولا تشر قوايات شيئا
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تمسوا ايدي الى ذي سلطان يقتله
ولا تصروا ولا تاكلوا الزبا ولا تقذروا عصاة ولا تولوا الي لا تقروا يوم الحجب
وعليكم خاصة اليهود ان لا تصدوا في السبت قال قبيلا يديه ورجليه قال
شهادة النبي قال فابنكم ان تبعوني قالان ذاود عليه السلام دعار بهان لا يزال
من ذرته بني وانما ان اتبعناك ان تقتلنا اليهود والانبياء عليهم الصلوة والسلام

الاعمال
التي
تكون
في
الجنة

الاعمال
التي
تكون
في
الجنة

وقد كانت منهم زلات وخطايا ومحمد عليه الصلاة والسلام خبيبه وعبد
كلهم منزّهون عن الصنات والكبائر والكفر والمقابع (يعني قبل التبرؤ بعد ما
لو قد كانت منهم زلات وخطايا) مثال الزلات اكل ادم من الشجرة ومثال الخطايا
قتل موسى رجلا من قوم فرعون فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه يده
لقد نهى عن الاسرائيلي فوقع الضرب قصد او القتل خطأ والقتل زلة ايضا
لانه كل خطأ زلة وليس كل زلة خطأ فينبها عتوم وخصوصا مطلقا لان
الزلة قد تكون بالخطأ وقد تكون بالنسيان وقد تكون بالسهو وقد تكون
بترك الاولويات والافضل قال الامام محمد بن النسي في التفسير ائمة مبررة لا يطاقون
اسم الزلة على افعال الانبياء عليهم الصلاة والسلام لانها نوع ذنب ويقولون فعلوا
الافضل وتركوا الافضل فعوتبوا عليه لان ترك الافضل منهم بمنزلة ترك
الواجب من النعماء قيل زلة الانبياء والاولياء سبب القربة الى الله تعالى قال
ابو سليمان الداراني رحمه الله ما عمل داود عملا اغضب الله من الخطيئة من ان قال
يهرب منها الى ربه حتى وصل اليه فالخطيئة سبب الفرار الى الله تعالى من نفسه
ودنياه ومحمد صلى الله عليه وسلم خبيبه اى حبيب الله تعالى قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون ونحن السابقون يوم القيامة والى قائل
قولا غير تحرير ابيهم خليل الله وموسى كلم الله آدم عليه السلام صلى الله
وانا حبيب الله ومعى لواء الحمد يوم القيامة ثم اشار الامام الاعظم بقوله (وعبد)
الى فائدين اعنى شريف محمد وحفظ الامة عن قول النصاري وقال ابو القاسم
سليمان الانصاري لما وصل محمد عليه الصلاة والسلام الى درجات المآلة

ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله تعالى طريقة عين قط ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط . افضل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام ابو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق

تعالى عنه فكنت ارى اثر الخيط في صدره او لم يعبد الصنم ولم يشرك بالله طريقة عين قط) يعني قبل النبوة وبعد هالان الانبياء معصومون عن الجهل بالله تعالى قال علي رضي الله عنه قيل للنبي عليه الصلاة والسلام هل عبدت وثاقط قال لا قالوا هل شربت خمر اقط قال لا وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفروا كنت اذرى ما الكتاب ولا الايمان او لم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط) يعني قبل النبوة وبعدها . لما فرغ الامام الاعظم من ذكر الانبياء عليهم السلام شرع في ذكر الخلفاء فقال (وافضل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام ابو بكر الصديق) قال النبي عليه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين افضل من ابي بكر وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر قصة المعراج كذبوه وذهبوا الى ابي بكر فقالوا له ان صاحبك قد قال كذا وكذا فقال ابو بكر ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الرسول تلك التفاضيل فكما ذكر شيئا قال ابو بكر صدقت فلما تم الكلام فقال ابو بكر اشهد انك رسول الله حقا قال الرسول صلى الله عليه وسلم واشهد انك صدوق حقا كذا في التفسير الكبير (ثم عمر بن الخطاب الفاروق) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وله وزيران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض فاما وزير اهل السماء فخير بل ومكايل واما وزير اهل

فصل في فضل ابي بكر الصديق رضي الله عنه
فصل في فضل عمر الفاروق رضي الله عنه
فصل في فضل عثمان الغوث رضي الله عنه

ثم عثمان بن عفان ذو النورين ثم علي بن ابي طالب المرتضى رضوان الله تعالى عليهم اجمعين

من اهل الارض قابو بكر وعمر * من المصاييح * وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان منافقا خامس يهود يافد عامه اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم اتهمها احكاما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم الى اليهودى فلم يرض المنافق وقال تعال كم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لي رسول الله فلم يرض بقضائه وخاضع اليك فقال عمر رضي الله عنه للمنافق اكد لك فقال نعم فقال مكاكجا حتى اخرج اليك فادخل واخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى يرد اى مات وقال هكذا افضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله قال جبريل عليه السلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى القاروق * كذا في تفسير القاضى (ثم عثمان بن عفان ذو النورين) لانه عليه السلام زوجه بنته رقية وللمامات زوجه النبي عليه السلام كلثوم وللمامات ام كلثوم قال النبي عليه السلام لو كانت عندي ثلاثة لزوجكم فقلنا سمي بذي النورين * وروي عن انس رضي الله عنه قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان كان عثمان رسول رسول الله عليه السلام الى مكة فبايع الناس فقال رسول الله ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسول الله فضررب عليه السلام باحدى يديه على الاخرى فكانت يدا رسول الله لعثمان خيرا من ايديهم لا نفسهم * من المصاييح (ثم علي بن ابي طالب المرتضى رضي الله تعالى عنه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم عثمان رضي الله عنه

ثم عثمان رضي الله عنه

عابدين ثابتين على الحق وتولاهم جميعا ولا نذكر احدا من اصحاب
رسول الله الا بنحرو لانكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة اذا
لم يستحلها ولا نزيل عنه اسم الايمان ونسبه مؤننا حقيقة

لعلى انت متي بمنزلة هارون من موسى عليهما السلام الا انه لا نبي بعدي
(عابدين) اي كانوا عابدين لله تعالى (ثابتين) على الحق ومع الحق اي
كانوا مع الحق تعالى في عبادتهم يعني عبوده بالصدق والاخلاص
والخشوع والخضوع (تولاهم) اي نعيمهم (جميعا) اي جميع الخلفاء الاربعة
لا تفرق بينهم بحسب البعض وبغض البعض والروافض ابتضوا الخلفاء
الثلاثة اي جميع الخلفاء الثلاثة فوضوا وتركوا المذهب الحق والخوارج ابتضوا اعليا
فخرجوا عن الصراط المستقيم ولا نذكر احدا من اصحاب رسول الله الا بنحرو
يعني اعتقاد اهل السنة والجماعة تركية جميع الصحابة والثناء عليهم كما اثني الله
تعالى ورسوله عليهم وما جرى بين علي ومعاوية كان مبنيا على الاجتهاد
كذا في الاحياء من عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر
الكذب من المصايح ولا نكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة
اذا لم يستحلها يعني ولا نكفر مسلما بذنب كما يكفر الخوارج مرتكب الكبيرة
امان استحل معصية وقد ثبتت بدليل قطعي فهو كفر باق تعالى لان استحلها
تكذيب باق ورسوله (ولا نزيل عنه) اي عن المسلم الذي ارتكب كبيرة
غير مستحل اسم الايمان ونسبه مؤننا حقيقة، اشار الامام به الى ان المسلم يسمى مؤننا

رواه
الروافض والخوارج

و يجوز ان يكون مو منافسة غير كافر. والمسح على الخفين سنة والتراويج في
لبالي شهر رمضان سنة والصلوة خلف كل يرو فاجر من المؤمنين جائزة
ولا نقول ان المؤمن لا تضرم الذنوب ولا نقول انه لا يدخل النار

حقيقة وهذا يدل على اتحاد الاسلام والايمان اي كالظهر والبطن (او يجوز ان يكون)
مرتكب الكبيرة (مو منافسة غير كافر) الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالى
بارتكاب الكبيرة قال صدر الشريعة فالكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواط
ونكاح منكوحه الاب او ثبت لها نص قاطع عقوبة في الدنيا والآخرة
وقالت المعتزلة مرتكب الكبيرة فاسق لا يجوز ان يكون مؤمنا ولا كافرا
واثبتوا منزلة بين المنزلتين بين الكفر والايمان (او المسح على الخفين سنة) اي
ثبت جوازها بالسنة المشهورة فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب
من الخبر المخواتر (او التراويج في لبالي شهر رمضان سنة) هذا رد على الروافض
فانهم انكروا التراويج والمسح على الخفين ومسحوا على ارجلهم بلا خضقال
صاحب الخلاصة وفي المتقى سئل ابو حنيفة رحمه الله عن مذهب اهل السنة
والجماعة فقال ان تقبل الشيعين وتحب الخنئين وترى المسح على الخفين
وتصلي خلف كل يرو فاجر والله الهادي (او الصلوة خلف كل يرو فاجر من
المؤمنين جائزة) او تكروه لوجود ايمانهم والكرامة لعدم اهتمامهم في الامور الدنيوية
قل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى خلف عالم تقى فكثما صلى خلف نبي
من الانبياء ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر له ما تقدم من ذنبه يعني
الصغائر (ولا نقول ان المؤمن لا تضرم الذنوب ولا نقول انه لا يدخل النار)

ولا تقول الله بخلافها وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا موثنا ولا تقول
 ان حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن تقول من عمل حسنة
 يجمع شرائطها خالية عن العيوب المفسدة ولم يطلها بالكفر والردة والاخلق
 السيئة حتى خرج من الدنيا موثنا فان الله تعالى لا يضعها بل يقبلها منه ويشبه عليها
 كما قال المرجئة قال الامام الرازي في كتاب الاربعين العاصي الذي ليس
 بكافر وكانت مصيبته كبيرة فيه ثلثة اقوال • قول من قطع احد هاباته
 لا يعاقب وهذا قول مئة اهل بن سليمان وقول المرجئة • وثانيها • قول من قطع
 بانه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج • وثالثهم • قول من لم يقطع لا بالغفر
 ولا بالعتب وهو قول اكثر الائمة وهو المختار ولا تقول بانه اى المؤمن
 يخلف فيها • يفي تارجهنم (وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا موثنا) خلافا
 للمعتزلة فانهم قطعوا باخلود الفاسق في عذاب جهنم ابد اكل الكافر (ولا تقول
 ان حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن تقول من عمل
 حسنة يجمع شرائطها) من البه والاخلص وغيرهما من الفرائض خالية
 عن العيوب المفسدة (من الرياء والسمعة والعجب) ولم يطلها بالكفر والاخلق
 السيئة والردة (قل الله تعالى ومن يكفر بلايمان فقد حبط عمله واما ارتكاب
 الكبائر فلا يفسد الطاعات ولا يطل ثوابها عند اهل السنة والجماعة) حتى خرج
 من الدنيا موثنا فان الله تعالى لا يضعها بل يقبلها منه ويشبه عليها بلا حجب
 عليه ولا استحقاق بل بفضل هو وعد • قال الله تعالى وعداة المؤمنين والمؤمنات
 جنات وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء • وقال الله تعالى

وما كان من السيئات دون الشرك والكفر ولم يتب عنها صاحبها حتى مات مؤمناً فانه
 في مشية الله تعالى ان شاء عذبه بالنار وان شاء عفاه ولم يعذبه بالنار اصلاً والرياء
 اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يبطل اجره وكذلك العجب والآيات ثابتة للانبياء
 والله لا يخلف الميعاد (وما كان من السيئات دون الشرك والكفر) سواء
 كانت تلك السيئات صغيرة او كبيرة (ولم يتب عنها) اي عن تلك السيئات
 التي ليست بشرك ولا كفر (صاحبها حتى مات مؤمناً) فاسقامصر عليه عليها (فانه)
 اي ذلك القاسق (في مشية الله تعالى ان شاء عذبه بالنار) عدلاً ثم اخرجه
 منها فضلاً (وان شاء عفاه ولم يعذبه بالنار اصلاً) بفضلِهِ ورحمته لو بشفاعه
 الشافعين وفي بعض النسخ (وان شاء عفاه ولم يعذبه بالنار ابد) اي يكون
 المعنى ان من يعذبه الله تعالى من المؤمنين لا يعذبه ابد امخلد في النار لان
 الايمان يمنع الخلود (والرياء اذا وقع في عمل من الاعمال فانه) اي الرياء
 (يبطل اجره) قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والذى
 كاذب ينفي ماله رياء الناس وقال رسول الله عليه السلام لا يقبل الله
 تعالى عملاً فيه مقدار ذر من الرياء والمصنف رحمه الله ذكر ابطال الاجر ولم يذكر
 ابطال العمل اهتماماً بشان الاجر والثواب لان المقصد الاقصى والمطلب
 الاعلى من العمل هو الاجر والثواب (وكذلك العجب) اي العجب اذا وقع
 في عمل من الاعمال فانه يبطل اجره وعمله كالرياء لان العجب يأمن من مكر الله
 ولا يخاف من زوال ايمانه واعماله والامن من عذاب الله كبر (والآيات)
 اي المعجزات (مثبتة للانبياء) عليهم السلام يعني ان خوارق العادة التي تصدر

في الآيات والمعجزات ثابتة للأنبياء عليهم السلام

والكرامات للاولياء حق واما التي تكون لاعدائه مثل ابليس وفرعون
والدجال فاروي في الاخبار انه كان ويكون لهم لانسميا آيات ولاكرامات
ولكن نسميا قضاء حاجاتهم وذلك لان الله تعالى يقضى حاجات اعدائه استدراجا
لهم وعقوبة لم يفخروا به ويزدادون طغيانا وكفرا

عن الانبياء كاحياء الاموات وانفجار الماء من بين الاصابع وكعدم احراق
النار وغير هاتسي آيات لان الله تعالى يريد بصدور هاعنهم ان تكون علامة
ودليلا على نبوتهم وصدقهم (والكرامات للاولياء حق) اي الخوارق
التي تصدر عن الاولياء تسمى كرامات لان الله تعالى يريد بصدور هاعنهم
اكرامهم واعزازهم والولي في اللغة التريب فاذا كان العبد قريبا من
حضرة الله تعالى بسبب كثرة طاعته وكثرة اخلاصه كان الرب
تعالى قريبا منه برحمته وفضله واحسانه (واما التي تكون لاعدائه) اي
لاعداء الله تعالى من الامور المخارقة للعادة (مثل ابليس وفرعون والدجال
فاروي في الاخبار انه كان ويكون لهم لانسميا آيات) فانها للانبياء عليهم السلام
(ولا كرامات) فانها للاولياء اكرامهم واحسانا اليهم (ولكن نسميا قضاء
حاجاتهم) ولما كان من المستبعد عند العقول القاصرة قضاء حاجات اعدائه
دفع الامام الاعظم ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (وذلك لان الله تعالى
يقضى حاجات اعدائه استدراجا لهم وعقوبة لهم يفخرون به) اي بسبب
قضاء حاجاتهم (ويزدادون طغيانا وكفرا) فيستحقون بذلك عذابا مميذا
قال الله تعالى ولايمسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم

وهذا لك بآثار ممكن وكان الله تعالى خالقاً قبل ان يخلق ورازقاً قبل ان
يرزق والله تعالى يرى في الآخرة وبراه المؤمنين وهم في الجنة باعين رؤسهم
ليزدادوا الثمار لهم عذاب مهين (وذلك كله جائز ممكن) لا يستحيل على العقل
وقوعه قال الله تعالى منسند رجهم من حيث لا يعلمون وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا رايت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو متم على
معصية فمذلك منه استدراج (وكان الله تعالى خالقاً قبل ان يخلق ورازقاً
قبل ان يرزق) كور الامام الاعظم هذا الكلام لتأكيدي وكان الله تعالى
خالقاً قبل وجود المخلوقات ورازقاً قبل وجود المرزوقين قادر قبل وجود
المقدورات قاهر قبل وجود المتهورات راحم قبل وجود المرحومين معبودا
قبل وجود العابدین محيي قبل وجود السائلين غني قبل وجود السعوط والارضين
مالك قبل وجود المملوكين باقياً بعد فناء الخلق اجمعين
او الله تعالى يرى على صيغة المجهول (في الآخرة) صفة الله اريد ليل
قوله تعالى تلك الدار الآخرة تأتيت الآخرة الذي هو تقيض الاول وانما
سميت بالآخرة لتأخرها عن الدنيا وهو من الصفات التي غلبت عليها
الاسمية وكذلك الله نيا وانما سميت بالدينا لدنوها وقربها عن
الآخرة (وبراه المؤمنين وهم في الجنة باعين رؤسهم) حال من فاعل يرى
اي حال كونهم في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل
الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى اريدون شيئا ازيد لكم فيقولون
الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار فيقول بلى قال عليه السلام

روية الله تعالى حق باعين الرؤس يوم القيامة

بلا تشبيه ولا كيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة والايمان
هو الاقرار والتصديق

فيكشف الحجاب فينظرون الى وجه الله تعالى فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر
الى ربهم ثم تلا عليه السلام للذين احسنوا الحسنى وزياذة (بلا تشبيه ولا كيفية)
خلاف التشبيه والمجسمة (ولا يكون ينمو بين خلقه مسافة) حين يرونه والمسافة
في اللغة البعد والمراد بها هنا الجهة والمكان والمقابلة اعلم ان رؤية الله تعالى
بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت بالنص لا بالعقل لانها من التشابهات
وصفا قال فجر الاسلام علي البزدوي رحمه الله تعالى في اصول الفقه مثال
المتشابه في اثبات رؤية الله تعالى بالا بصارعا ناحقاني الدار الآخرة بنص
القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ولانه موجود بصفات
الكمال وان يكون مرتباً لنفسه ولغيره من صفات الكمال والمؤمن لا كرامه بذلك
اهل لكن اثبات الجهة متمتع قصار متشابهها بوصفه فوجب تسليم التشابه على
اعتقاد الحقيقة (والايمان) في اللغة التصديق وهو قبول خبر الخبر بالقلب ومعناه
بالتركيب ايماناً وفي الشرع (هو الاقرار) باللسان (والتصديق) بالجنان بان الله
تعالى واحد لا شريك له موصوف بصفاته الذاتية والقلبية وبأن محمداً
رسول الله اى نبيه الذي يشبهه بالكتاب والشرعة فالأقرار وحده لا يكون
ايماناً لانه لو كان ايماناً لكان المناقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها
لا يكون ايماناً لانها لو كانت ايماناً لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله
تعالى في حق المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقال الله تعالى في

وإيمان أهل السماء والأرض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد
 وينقص من جهة اليقين والتصديق والمؤمنون مستوون في الإيمان والتوحيد
 حق أهل الكتاب الذين آمنوا بالكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فمن
 أراد أن يكون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال بلسانه لا إله إلا الله
 محمد رسول الله وصدق قلبه معناه فهو مؤمن وإن لم يعرف القرائض
 والمحرمات ثم إذا قبل له أن الصلوات الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك
 فإن صدق فرضيتها عليه وقبلها فهو ثابت على إيمانه وإن أنكرها ولم يقبلها
 فهو كافر بالله وكذلك سائر القرائض والمحرمات الثلاثة بدليل قطعي من
 الكتاب والسنة وإجماع الأمة وقياس الفقهاء (وإيمان أهل السماء والأرض لا يزيد
 ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد ولا ينقص من جهة اليقين والتصديق) يعني
 إيمان الملائكة وإيمان الأنس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا والآخرة من جهة
 المؤمن به لأن من قال آمنت بالله وبما جاء من عنده آمنت برسول الله وبما جاء من
 عنده رسول الله فقد آمن بجميع ما يجب الإيمان به فهو مؤمن ومن آمن
 ببعض ما يجب الإيمان به بأن آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله ولم يؤمن
 باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن بالله ورسوله ولم يؤمن بغيرهما فهو كافر
 أيضاً فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمنين به وبين من يكفر بكل المؤمنين
 به في كونها كافرين حقاً (والمؤمنون مستوون في الإيمان) بحسب المؤمن به
 كما مر (والتوحيد) أي نفي الشرك في الألوهية والربوبية والمخالفة والازلية
 والقديمة والقيومية والعصديّة فمن نفي الشرك في بعضها دون بعض فهو

الإيمان لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به

متفاضلون في الاعمال هو الاسلام هو التسليم والانتقاد لاوامر الله تعالى
فمن طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام

مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اما من وجه التقليد
والاستدلال لا يزيد وينقص وليس توحيد المستدل بالادلة العقلية كتوحيد
المعارف الواصل الى المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهية والعلوم الدينية
وكذلك لا يستوى ايمانهم من هذا الوجه (متفاضلون) ومتفاوتون
(في الاعمال) اي في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل على ان العمل الصالح
ليس جزءا من الايمان لان العمل يزيد وينقص لان بعض الناس يصلي
الصلوات الخمس كلها وبعضهم يصلي بعضها وصلوات من صلى بعضها صلوات
صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان كله صوم صحيح وصوم
من صام رمضان الى نصفه صوم صحيح ايضا لا باطل وقس على هذا
سائر الاعمال من القرائن والتوافل والايمان ليس كذلك لان ايمان من
آمن ببعض المؤمنين به ليس بايمان صحيح بل هو باطل كصوم من صام بعض
يوم واحد ثم افطر (والاسلام هو التسليم والانتقاد لاوامر الله تعالى) في
الصالح التسليم بذل الرضى بالحكم والانتقاد الخضوع والخشوع والتطلمن
والتواضع فعني الاسلام هو الرضى باحكام الله تعالى من القرائن والمحرمات
اي هو الرضى بحكم الله تعالى بكون بعض الاشياء فرضا وبكون بعض
الاشياء حلالا وبكون بعض الاشياء حراما بلا اعتراض ولا استقباح (فمن
طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام) لان الايمان في اللغة عبارة عن

الاعمال من الايمان

معنى الاسلام

معنى الايمان

ولكن لا يكون ايمان بلا اسلام ولا يوجد اسلام بلا ايمان وهما كالظهر مع
البطن والدين اسم واقع على الايمان والاسلام والشرائع كلها

التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا اى بمصدق لنا والاسلام عبارة
عن التسليم والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه واما التسليم
فانه عام في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الاسلام اعم في اللغة
كون المتأقين من المسلمين بحسب اللغة وما كانوا مسلمين بحسب الشرع
وما كانوا مؤمنين بحسب اللغة والشرع قال الله تعالى قلت الا عراب آمنا
قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا • لوجود الاعتراف باللسان وهو اسلام
في اللغة وليس بايمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب (ولكن لا يكون)
اي لا يوجد في حكم الشرع (ايمان بلا اسلام) لان الايمان هو الاقرار
والتصديق لالوهية الله تعالى كما هو بصفاته واسماؤه فمن اقر وصدق
يوجد فيه التسليم والقبول لفرضية او امر الله تعالى وحقية احكامه
وشرايعه (ولا يوجد اسلام بلا ايمان) لان الاسلام هو التسليم والاعتقاد
لاوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد التصديق والاقرار فلا يعقل
بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس بمؤمن وهذا مراد القوم
بترادف الاسمين واتحاد المعنى (وهما كالظهر مع البطن) اي الايمان والاسلام
متلازمان لا ينفك احدهما عن الآخر كما لا ينفك الظهر عن البطن والبطن
عن الظهر (والدين اسم واقع على الايمان والاسلام والشرائع كلها)
يعنى ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به الايمان وقد يطلق ويراد به الاسلام

نعرف الله تعالى حق معرفته كما وصف الله نفسه في كتابه بجميع صفاته
وليس يقدر احد ان يعبد الله تعالى حتى عبادته كما هو اهل له ولكنه يعبد
بأمره كما أمره بكتابه وسنة رسوله ويستوي المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين
وقد يطلق ويراد به شريعة محمد عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة
موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام أو غيرهم من الرسل
عليهم الصلوة والسلام (نعرف الله تعالى حق معرفته) أي نعرف الله تعالى حق
المعرفة التي كلفنا به (كما وصف الله نفسه) أي ذاته تعالى (في كتابه بجميع
صفاته) أي نعرف الله تعالى حق معرفته بجميع صفاته التي وصف نفسه بها
في كتابه العظيم وكلامه القديم بجميع اسمائه الحسنى التي في الكتاب والسنة
أي تقدر على معرفته تعالى بصفاته واسمائه على التفصيل ولا تقدر على معرفة
كنهه ذاته تعالى وهذا معنى ما يقال ما عرفناك حتى معرفتك (وليس يقدر
احد ان يعبد الله تعالى حتى عبادته كما هو اهل له) لان العباد اجلال الرب
وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته وكبريائه فلا يقدر عبد ان يأتي بالعبادة الاثمة
بجلال الله تعالى وعظمته وكبريائه ولا يقدر احد ان يعبد الله تعالى عبادة
مساوية لثوابه لان ثوابه تعالى واجره غير حساب وغير زوال واعمال العبد بحساب
وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبد ان يشكر الله حق شكره لان شكره
يعد ويحصى ونعمة الله تعالى لا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها (ولكنه يعبد بأمره كما أمره بكتابه وسنة رسوله ويستوي
المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين)

والتوكل والمحبة والرضى والخوف والرجاء والايمان في ذلك

والتوكل والمحبة والرضى والخوف والرجاء والايمان في ذلك
 المعرفة في اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسماء الله تعالى
 وصفاته مع الصدق في معاملاته هو اليقين في اللغة هو العلم الذي لا شك
 معه وفي الاصطلاح اليقين هو روية العيان بقوة الايمان لا بالحجة
 والبرهان وقد ذكر الله تعالى اليقين في القرآن العظيم على ثلاثة اوجه
 علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين * فلم اليقين ما يحصل عن الذكر
 والنظر * وعين اليقين ما يحصل عن العيان * وحق اليقين اجتماعهما الاول
 اموام العلماء والثاني لخواص العلماء والاولياء والثالث للانبياء عليهم السلام
 والتوكل هو الثقة بما عهد الله تعالى والياس عن ما في ايدي الناس والمحبة في اللغة
 المودة وفي الاصطلاح محبة المبدء التي هي حالة يجدها في قلبه لا توصف
 بوصف ولا تحد بمحد اوضح او اقرب الى الفهم من لفظ المحبة هو قال بعض
 المشائخ محبة المبدء هي التعظيم واشار الرضى وقلة الصبر عن الله
 وكثرة الاستئناس بذكره دائما والرضى سرور القلب بمجر القضاء المتقضى
 من المصائب والبلاء والخوف توقع حلول مكره او فوات محبوب والرجاء
 في اللغة الامل وفي الاصطلاح تعلق القلب بمحصل محبوب في المستقبل
 هو اعلم ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فهما
 متلازمان لان الرجاء بلا خوف امن وغرور والخوف بلا رجاء
 قنوط وياس من رحمة الله تعالى اي المؤمنون يستوون كلهم في كاف

شرح معنى المعرفة واليقين والتوكل وغيره



ويتفاوتون في اداءون الايمان في ذلك كله والله تعالى متفضل على عباده عادل
قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجبه العبد تفضلا منه وقد يعاقب على
الذنب عدلا منه وقد يعفو فضلا منه

او فتاة شيئا كان او شيعة عبدا كان او حرا في المعرفة اى في وجوب معرفة
الله تعالى او لاثم معرفة الاعمال من القرائض والواجبات والحلال والحرام
والايمان في ذلك كله اى يستوى المؤمنون في الايمان بان المؤمنين يستوون
في اصل المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الى آخره (ويتفاوتون في اداءون
الايمان في ذلك كله) يعنى ويتفاوت المؤمنون كلهم في الامور المذكورة
بحسب وجود كل واحد منها وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون
في الايمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق واليقين (والله
تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجبه
العبد) اى ما يستحقه العبد استحقاقا بحسب وعد الله تعالى وحاكمه قال الله تعالى من
جاء بالحسنة فله عشر امثالها * وقال رسول صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم
يضاعف الحسنة بعشرة امثالها الى سبعمائة ضعف وقوله (تفضلا منه) لئنى
الاستحقاق الذاتى لان الوعد بالثواب والحكم به ليس بواجب على الله تعالى
بل هو تفضل واختيار من الله تعالى (وقد يعاقبه على الذنب عدلا منه) اى
عدلا من الله تعالى لانه تصرف في خالص ملكه والظلم هو التصرف في ملك
الغير بلا اذنه (وقد يعفو فضلا منه) اى وقد يعفو عن الذنب صغيرا كان
ذلك الذنب او كبيرا مقرونا بالتوبة او غير مقرونها والمفوع عن الذنب

وشفاعته **الانبياء عليهم السلام** حق وشفاعة النبي عليه الصلاة والسلام
 للذين آمنوا ولاهل الكبار منهم المستوجبين المقاب حق ثابت ووزن
 الاعمال بالميزان يوم القيامة حق وحوض النبي عليه الصلاة والسلام حق
 لمن يشاء فضل واحسان لا حق للعبد والفواطة المذابة عن من يحسن
 عقابه قال الله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات
 وشفاعة الانبياء عليهم السلام حق وشفاعة النبي عليه الصلاة والسلام
 للذين آمنوا ولاهل الكبار منهم المستوجبين المقاب حق ثابت
 بالكتاب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى من ذا الذي يشفع عنده
 الا باذنه • وهوابت الشفاعة لمن اذن له بها قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم شفاعة لاهل الكبار من امتي من كذب بهالم يفلها وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة لثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء
 والشفاعة مصدر الشفع وهو من يطلب قضاء حاجة غيره مشتق من
 الشفع (ووزن الاعمال بالميزان يوم القيامة حق) قال الله تعالى والوزن يومئذ
 الحق • والاقرار بالوزن يوم القيامة من مذهب اهل السنة والجماعة والله تعالى
 اعلم بكيفيته وقال الامام الاعظم في كتاب الوصية وقراءة الكتب حق
 لقوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا • (وحوض النبي عليه
 الصلاة والسلام حق) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوض مسيرة شهر
 وزواياه سواء بارؤه ارض من اللبن وريحه اطيب من الممك وكثرانه كبحر يوم
 الساب من شرب منه لا يظلم ابدا

والقصاص فيما بين المحصور بالحسنات يوم القيامة حتى وان لم تكن لهم
الحسنات فطرح السيئات عليهم حتى جائز. والجنة والنار مخلوقتان اليوم
(والقصاص فيما بين المحصور بالحسنات يوم القيامة حتى وان لم تكن لهم الحسنات
فطرح السيئات عليهم حتى جائز) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من منته
كانت عنده مظلة لا خيم من عرضه او شئ فليست له منه اليوم قبل ان لا يكون
ديار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه يقد ومظلة فان لم تكن له
حسنة اخذ من سيئات صاحبه فعمل عليه. وقل رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه دون من المفلس قلوبا المفلس من لا درهم له ولا متاع له قتل
عليه السلام ان المفلس من امشى من ياتي يوم القيامة بصلوة وصيام وزكاة
ياثي قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب
هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان
يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح على عليه ثم يطرح في النار والجنة
وفي دار الثواب الدائم (والنار) وفي دار العقاب الدائم (مخلوقتان اليوم) قال
الله تعالى وساروا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض
اعدت للمتقين. وقال الله تعالى واتقوا النار التي اعدت للكافرين.
والفعل الماضي هو اللفظ الدال على ثبوت صهي في زمان قبل زمان
اخبارك فالجنة والنار مخلوقتان قبل ان يقول جبريل عليه السلام لحمد
عليه الصلاة والسلام اعدت للمتقين اعدت للكافرين ولتلفظ فجعلها في قوله
تعالى تلك الدار الآخرة فجعلهم للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا بمعنى

والقصاص فيما بين المحصور

لا تنفیان ابدا ولا تموت الحور العين ابدا ولا يفنى عقاب الله تعالى و ثوابه سرمد
 والله تعالى يهدي من يشاء فضلا منه ويضل من يشاء عدلا منه و اضلاله
 خذلاله و تفسير الخذلان ان لا يوفق العبد الى ما يرضاه عنه و هو عدل منه
 نعطيها كقوله تعالى جعلت له ما لاعدو داوى اعطيت له (لا تنفیان) ابدا معناه
 يطرأ عليها الفناء ولكن لا يكون فناؤه هما ابديا بل موقتا لقوله تعالى كل شيء هالك
 الا وجهه او لا يلحقهما الفناء اصلا ما قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه * معناه
 ان كل ممكن فهو هالك في حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكانى بالنظر
 الى الوجود الواجب بمنزلة العدم و البقاء العارضي بالنظر الى البقاء الذاتي
 بمنزلة الفناء ١ ولا تموت الحور العين ابدا) اى لا يطرأ عليهن عدم * عن علي
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لمجتمعا
 للحور العين يرفعن اصواتهن باصوات لم يسمع الخلاق مثلها يقطن نحن الخالدات
 فلا نبید و نحن الناعمات فلا نبأس و نحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن
 كان لنا و كنهه قوله فلا نبيد اى فلانهلك كذا في المصاييح (ولا يفنى عقاب الله
 تعالى و ثوابه سرمد ١) السرمد الدائم قال الله تعالى وفي المذاب هم خالدون
 اى باقون دائمون و قال الله تعالى والذين آمنوا و عملوا الصالحات
 سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابدا وعد الله حقا *
 والآيات و الاحاديث في خلود اهل الجنة و خلود اهل النار كثيرة (والله
 تعالى يهدي من يشاء فضلا منه ويضل من يشاء عدلا منه و اضلاله خذلاله
 و تفسير الخذلان ان لا يوفق العبد الى ما يرضاه عنه و هو عدل منه) اى من الله

وكذا عقوبة المخدول على المعصية ولا يجوز ان تقول ان الشيطان يسلب
 الايمان من العبد المؤمن قهرا وجبرا ولكن تقول العبد يدع الايمان
 فيشذ بسلبه منه الشيطان * وسؤال منكرو نكير حق كائن في القبر واعادة
 الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر وعذابه حق كائن للكفار
 كلهم وبعض عصاة المؤمنين حق جائز * .

تعالى (وكذا عقوبة المخدول على المعصية) عدل لا ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون
 ظالما بالمخدولان وبمعقوبة المخدول على المعصية لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه
 والله تعالى وضع التصرف في ملكه لاني ملك غير مو عرف الامام الاعظم
 اضلال الله تعالى بمخد لانه وفسر المخد لان بان لا يوفق العبد الى ما يرضاه
 عنه فالهداية ههنا بمعنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعاد والخيبر
 (ولا يجوز ان تقول ان الشيطان يسلب الايمان) اي الاقرار والتصديق
 (من العبد المؤمن قهرا وجبرا) لان غرض الشيطان من سلب الايمان
 منه تعذيبه فلا يحصل غرضه بالقهر والجبر لان العبد المؤمن لا يكون
 معذبا وهو مجبور في سلب الايمان فلا يسلبه جبرا (ولكن تقول العبد يدع)
 اي يترك (الايمان فيشذ) اي يخين يتركه العبد (يسلبه منه الشيطان) لانه
 لو سلبه قبل تركه لزم على الله تعالى جبر العبد على الكفر وقد علمت ان الله
 تعالى لا يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحبه (وسؤال منكرو
 ونكير حق كائن في القبر * واعادة الروح الى الجسد في قبره حق * وضغطة
 القبر وعذابه حق كائن للكفار كلهم وبعض عصاة المؤمنين حق جائز)

الشيطان لا يسلب الايمان ولكن العبد يدعه

سؤال منكرو نكير حق

وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية من صفات الله تعالى عز اسمه بجائز القول
به سوى اليد بالفارسية

المكر اسم المفعول والتكبير فعل بمعنى المفعول وانه سمي بهذا من الاسمين
لان الميت لم يعرفها ولم ير صورتهما وفي الصحاح منكر وتكبير اسم
ملكين ضفط يضفط ضفطاً زحاً الى حائط ونحوه ومنه ضفطة القبر
بالتركي قبر صيق وفي المصباح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبر الميت اتاه ملكان ازرقان
اسودان يعل لاجد هما المكر وللآخر التكبير فيقولان له ما كنت تقول
في هذا الرجل فان كان مؤمناً فيقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمداً رسول الله فيقولان قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفتح له في قبره
سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقول له نعم فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم
فيقولان نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهل البيت حتى يبعثه الله
من معبده ذلك وان كان منافقاً او كافراً قل سمعت الناس يقولون قولاً فقلت مثله
لا ادرى فيقولان قد كنا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض التسمي عليه
فقلتسم عليه فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه الله تعالى
من معبده ذلك (وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية) اي بقبر العربية
(من صفات الله تعالى عز اسمه بجائز القول به) وكذا كل شيء ذكره العلماء
بقبرها من اسماء الله تعالى بجائز القول به فيجوز ان يقال خد اي تعالى
توانست (سوى اليد بالفارسية) اي بقبر العربية فلا يجوز ان يقال دست خد اي

و يجوز ان يقال بروي خدای عزوجل بلا تشبيه ولا كيفية وليس قرب الله تعالى ولا بعده من طريق طول المسافة ونصرها ولكن على معنى الكرامة والمهوان والمطيع قريب منه بلا كيف والعاصي بعيد منه بلا كيف والقرب والبعد والاقبال يقع على الماسجى وكذلك جواره في الجنة والوقوف بين يديه

(و يجوز ان يقال بروي خدای عزوجل بلا تشبيه ولا كيفية وليس قرب الله تعالى ولا بعده) اي وليس قرب البعد من الله تعالى ولا بعد البعد من الله تعالى (من طريق طول المسافة وقصرها) لان القرب والبعد من هذا الطريق لا يتصور الا في الممكن والمتميز في مكان وجهته والله تعالى منزّه عن المكان والخيز والجهة لانه تعالى ليس بجوهر ولا عرض (ولكن على معنى الكرامة والمهوان) يعني قرب البعد من الله تعالى هو كرامة البعد وكماله وبعد البعد من الله تعالى هو ان البعد نقصانه واطلاق القرب على الصكرامة والبعد على المهوان مجاز مرسل من قبيل اطلاق السبب على المسبب والمطيع قريب منه بلا كيف) ليس قربه من الله تعالى من طريق قصر المسافة والجهة (والعاصي بعيد منه بلا كيف) اي ليس بعده من الله تعالى من طريق طول المسافة والجهة (والقرب والبعد والاقبال يقع على الماسجى) اي يقع على البعد المذلل لله تعالى المتضرع اليه لا على الله تعالى الا ترى ان القرب والبعد على معنى الكرامة والمهوان وان الله تعالى اقرب الى البعد من حبل الورد (وكذلك جواره) اي مجاورة المطيع لله تعالى (في الجنة والوقوف بين يديه) اي بين يدي الله تعالى

ليس قرب البعد من الله وبعد منه من طريق طول المسافة

بلا كيفية والقرآن منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
في المصاحف مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام كلها مستوية
في الفضيلة والعظمة الا ان بعضها فضيلة الذكور وفضيلة المذكر
آية الكرسي لان المذكر فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت
فيها فضيلتان فضيلة الذكور وفضيلة المذكر وبعضها فضيلة الذكور
فحسب مثل قصة الكفار

(بلا كيفية) اي ليس هذا على معناه الظاهر بل من التشابهات قال الامام الغزالي
رحمه الله تعالى القرب من الله تعالى في البعد من صفات البهائم والسباع
والتخلق بمكارم الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة
لابل المكن ومن لم يكن قريبا ثم صار قريبا فقد تغير اي تبدل من الشقاوة الى السعادة
بسبب حسن اعماله (والقرآن منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
في المصاحف مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام) اي في كونها كلام الله
تعالى (كأنه مستوية في الفضيلة والعظمة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل
كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه وآيات القرآن كلها
مستوية في هذه الفضيلة ففضل كل آية على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه
(الا ان بعضها فضيلة الذكور وفضيلة المذكر مثل آية الكرسي لان المذكر فيها
جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكور وفضيلة
المذكر كونه الله تعالى وصفاته واسماؤه وكذلك الآيات التي يذكر فيها الانبياء
ولا ولاء في فضيلتان اولها فضيلة المذكر فحسب مثل قصة الكفار فيها

القرآن منزل على الرسول صلى الله عليه وسلم مكتوب في المصاحف

وليس للذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الاسماء والصفات كلها
مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينها وقاسم وظاهر وابراهيم كانوا
بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة ورقية وزينب وام كلثوم كن
جميعا بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم

فضيلة القرآن لانها كلام الله تعالى لا كلامهم (وليس للذكور فيها فضل وهم الكفار
وكذلك الاسماء والصفات كلها مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينها)
يعنى لا تفاوت بين اسماء الله تعالى ولا تفاوت بين صفات الله تعالى لا تفاوت
بين اسمائه وصفاته اذ كلها مستوية في العظمة والفضل الذي حصل لها يكونها
اسماء الله تعالى وصفاته ويكونها لاهو ولا غيره قال الامام الغزالي رحمه الله
تعالى • اعلم ان هذا الاسم يعنى اسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين
لانه دال على الذات الجامعة لصفاته الالهية ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلق
على غيره تعالى لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعالم
والرحيم وغيره (وقاسم وظاهر وابراهيم كانوا بنى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفاطمة ورقية وزينب وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله صلى الله عليه
وسلم) هذا رد على من روى ان اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر
واقل من المذكورين في هذه الرواية وهي لصحيفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
تزوج خديجة وهو ابن خمس وعشرين سنة فولد له منها ستة اولاد وولد له من مارية
ابراهيم وهي جارية قبطية وولد لابراهيم بالمدينة ومات صغيرا رضيها قال البراء
رضي الله عنه لما توفي ابراهيم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام ان له مرضا

الاسماء والصفات كلها مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينها

واذا اشكل على الانسان شيء من دقائق علم التوحيد فانه ينبغي له ان يعتقد في
الحال ما هو الصواب عنده تعالى الى ان يجد عالماً فيسأله ولا يسمعه تاخير الطلب
ولا يعذر؛ لو توقف فيه ويكفر ان وقف وخبر المراجع حق ومن رده فهو مبتدع ضال

في الجنة (واذا اشكل على الانسان اي المؤمن شيء) اي مشكلة (من دقائق) اي
من مسائل (علم التوحيد) والصفات (فانه ينبغي له) اي يجب عليه (ان يعتقد في
الحال ما هو الصواب عنده الله تعالى) بان يقول مثلاً ان ما اراد الله منه حق واقع
او يقول اعتقدت ما هو الصواب عنده الله تعالى وهذا التقدير يكفي (الى ان يجد عالماً)
يعلم مسائل التوحيد والصفات (فيسأله) ما اشكل عليه (ولا يسمعه) اي لا يجوز له
(تاخير الطلب) اي تاخير الطلب ما اشكل عليه من دقائق علم التوحيد وتأخير الطلب
العلم الذي هو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما زول به الايمان وبمحصل به الكفر
وعلم ما يكون به من معتقداهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله
وقل الله تعالى فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسئلة وقال عليه الصلوة والسلام
اطلبوا العلم ولو بالعين (ولا يعذر بالتوقف فيه) اي لا يكون معذوراً بالتوقف
فيما اشكل عليه من الاعتقادات (ويكفر ان وقف) فيما اشكل عليه اذا كان
من ضروريات الدين لان التوقف في المؤمن به كفر لان التوقف يمنع التصديق
واذا قال آمنت بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثبت به ايمانه الاجمالي
(وخبر المراجع حق ومن رده فهو مبتدع ضال) اي من انكر المراجع الى السماء
فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله عليه الصلوة والسلام بحمد في اللحظة

واذا اشكل على المؤمن شيء فينبغي ان يعتقد الصواب الى علم الله تعالى

وخبر المراجع

وخرج الدجال ويا جوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونزول
عيسى عليه السلام من السماء وسائر علامات يوم القيامة على ماوردت به
الاخبار الصحيحة حق كائن •

الى السماء ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من الخبر المتواتر في القوة وفي كتاب
الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر
ولو انكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس
ثبت بدليل قاطع من الكتاب قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعده ليلا من المسجد
الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياته انه هو السميع البصير •
والمعراج من بيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب فيكون منكرو مبتدعا
ضالاه • قال مقاتل في تفسير قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعده ليلا • كان ذلك
الاسراء قبل الهجرة بسنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا في المسجد الحرام
في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذا اتاني جبريل عليه السلام بالبراق
وهو دابة ابيض طويل فوق الحارود ونازل البغل يقع حافره عند منتهى طرفه
فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي ربط بها الانبياء قل
ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام باثاء
من خمر واثاء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة
ثم عرج بنا الى السماء الحديث • (وخرج الدجال ويا جوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام من السماء وسائر
علامات يوم القيامة على ماوردت به الاخبار الصحيحة حق كائن) عن

عن جبريل عليه السلام

علامات القيامة

والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم •

خذ يفة بن اسيد الغفاري رضى الله عنه قال طلع النبي عليه الصلوة والسلام علينا
ونحن ننذاكر فقال ماتذا اكر ون قالوا نذاكر الساعة قال عليه الصلوة والسلام
انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدجال والدخان والدابة وطلوع
الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام وياجوج وماجوج
وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب
وآخر ذلك نار تخرج من بين تنطرد الناس الى محشرهم • كذا في المصابيح
• والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم • اى يوفق ويثبت على اعتقاد
صحيح وعمل صالح من تعلق مشيئته بالازلة في الازل بهدائه • قول الامام الاعظم
ابي حنيفة رحمه الله تعالى والله يهدي من يشاء الى آخره • كانه قال فما علينا
الا البلاغ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اللهم يا هادي المهتدين
اهدنا الى الصراط المستقيم بفضلك واحسانك العظيم يا حلیم وعلی الله على سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين •

تم الشرح المبارك بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

وتم طبعة في عشرين من شهر ذى الحجة سنة ١٣٢١ هجرية

﴿حسبي الله ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير﴾

كتاب

﴿الجوهرة المنيفة﴾

في شرح وصية الامام الاعظم ابي حنيفة
تأليف الامام المشهور بجلا حسين بن
اسكندر الحنفي رحمه الله
تعالى آمين

﴿الطبعة الاولى﴾

مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند
بميدرا باد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن
في شهر ذي الحجة الحرام سنة ١٣٢١ هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بوجوب الوجود والبقاء المنفردة بالقدرة الكاملة والعز
والكبرياء • والصلوة والسلام على خير خلقه محمد اشرف الانبياء • وعلى آله
واسحابه البررة الاتقياء • يقول • العبد الفقير الحقير الى مولاه العزيز
القوى المدعو بملا حسين بن اسكندر الحنفى عامله الله بطقفه الحنفى
• وبعد • فالى استغرت الله فى وضع شرح مختصر على كتاب الوصية المنسوب
الى الامام الاعظم ابي حنيفة رضى الله عنه بعد ان وقفت على شرحه للعلامة
الاكل وهو شرح عظيم لكن فى عبارته دقة وفيه ايضا مذهب الفرق الصالة فيفسر
التمييز على المتعين فالى ان شاء الله تعالى اذكر العبارات الواضحة ولا اذكر
مذاهب الفرق الصالة استغلا لا وايضا ازيد فيه ان شاء الله تعالى فوائد لطيفة
جلية من الترغيب والترهيب وسميته الجوهرة النيفة فى شرح وصية

شرح وصية تاليف الكتاب

الامام ابى حنيفة رحمه الله ثم اعلم انى متى ذكرت الشارح على الاطلاق فرادى به
 العلامة الاكمل شارح هذا الكتاب ومتى ذكرت شرح بدء الامالى فرادى
 به شرح شمس الدين محمد بن ابى اللطف المقدسى ومتى ذكرت بحر الكلام
 فرادى به كتاب العلامة سيف الحق ابى المعين النسفى وبالله التوفيق •
 قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (الايان اقرار باللسان وتصديق
 بالجنان) اقول ووجد في بعض نسخ المتن • ومعرفة بالقلب • والجنان
 بالفتح هو القلب كما قاله الاخترى • والايان في اللغة عبارة عن التصديق
 قال الله تعالى خبرا عن اخوة يوسف عليه السلام وما انت بمؤمن
 لنا اى بمصدق كما قاله الشارح رحمه الله كما في بحر الكلام الايمان
 شرعا اقرار باللسان وتصديق بالقلب بوحدانية الله تعالى وفي الفقه
 الاكبر للمصنف يجب ان يقول آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله
 والبعث بعد الموت والتقد رخير • وشره من الله تعالى • قال المصنف
 ابو حنيفة رضى الله عنه (والاقرار لا يكون وحدها ايا نالا نه لو كان ايمانا
 لكان المنافقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لا تكون ايمانا لانها
 لو كانت ايمانا لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين قال الله تعالى في حق المنافقين
 والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) اقول اى فيما اضمروه مغالفا لما قالوا
 كذا فى تفسير الجلالين وفى القاموس نافق فى الدين اى ستر كفره واطهر
 ايمانه ويأتى زيادة ايضاح • قال (وقال الله تعالى في حق اهل الكتاب الذين
 آتيناهم الكتاب يعرفونه) اى محمدا (كما يعرفون ابناءهم) اقول اى بنعته في

تبرج المطالب

تفسير الايمان

تبرج كتاب الوحيه

كتابهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ومرفقي
 بمحمد صلى الله عليه وسلم اشد رواه البخاري كذا في تفسير الحلالين .
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لعبد الله بن سلام قد انزل الله
 عز وجل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم الذين آتاكم الكتاب يعرفونه
 كما يعرفون أبناءهم فكيف يا عبد الله هذه المعرفة فقال عبد الله بن سلام
 يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني اذا رأيته مع الصبيان وانا اشد
 معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني بابني قبل عمر رضي الله عنه رأسه
 ثم قال وفقك الله يا ابن سلام فقد صدقت واصبت كذا في الشرح . والحاصل
 ان الايمان اقرار باللسان وتصديق بالجنان اى القلب فتارك القول كافر
 عند الناس وان كان مؤمنا عند الله تعالى في الاصح وتارك التصديق منافق
 وبالله التوفيق .

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (والايمان لا يزيد ولا ينقص)
 اقول هذا عند ابي حنيفة واصحابه رضي الله عنهم وقال رحمه الله (لا نه
 لا يتصور نقصانه الا بزيادة الكفر ولا يتصور زيادته الا بنقصان الكفر
 وكيف يجوز ان يكون الشخص الواحد في حالة واحدة مؤمنا وكافرا)
 استدل الامام رضي الله عنه على هذا بان زيادة الايمان لا يتصور
 الا بنقصان الكفر ونقصانه لا يتصور الا بزيادة الكفر واجتماعها في ذات

والايمان لا يزيد ولا ينقص

واحدة في حالة واحدة محال وهذا لان الكفر ضد الايمان وهو تكذيب
وجعود كذا في الشرح . وقال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه في الفقه
الا كبيرايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص والمؤمنون
مسنون في درجة الايمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال . فان قبل
يرد علينا قوله تعالى ليزدادوا ايمانا، وغير ذلك من الآيات وقوله صلى الله عليه
وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة الحديث . اجيب . بان ذلك في حق الصحابة
رضى الله عنهم لان القرآن كان ينزل في كل وقت فيؤمنون به فيكون
زيادة على الاول واما في حقنا فلا تقطاع الوحي كذا في بحر الكلام . وروي
عن ابن عباس رضى الله عنهما وابي حنيفة رحمه الله انهم كانوا آمنوا بالجملة
ثم ياتي فرض بعد فرض فيؤمنون بكل فرض خاص فزادهم ايمانا بتفصيل
مع ايمانهم بالجملة كذا في الشرح فيكون زيادة الايمان باعتبار المؤمن به لافي
اصل التصديق .

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (والمؤمن مؤمن حقوا الكافر كافر حقاً)
اقول ان من قام به التصديق فهو مؤمن حقاً ومن قام به خلافه فهو كافر حقاً
كذا في الشرح ويأتي له دليل من القرآن قال وليس في الايمان شك كما ان
ليس في الكفر شك لقوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقاً اولئك هم الكافرون حقاً
اقول قال اهل السنة والجماعة اذا اتى بالايمان يقول انا مؤمن حقاً من غير
شك ولا يقول انا مؤمن ان شاء الله كذا في بحر الكلام وفيه ايضاً ان الاستثناء

المؤمنون مسنونون في درجة الايمان

لا مدخل للشك في الايمان

يرفع جميع العقود نحو الطلاق والعناق فكذلك يرفع عقد الايمان وتماه
 هناك وفي بعض الكتب لو قال المؤمن اكون مؤمنا غدا ان شاء الله تعالى
 او اموت مؤمنا ان شاء الله تعالى او يكون ايماني مقبولا ان شاء الله تعالى يكون
 مستحسنا لان في هذا الاستثناء في الدوام والثبات والقبول لافي اصل
 الايمان * وذكر في الدررة المنيفة في نية الصوم لا يطال النية لفظ
 ان شاء الله وفي شرحها لان الاستثناء هذا ليس على حقيقة وانما هو للاستعانة
 وطلب التوفيق من الله تعالى فلا يصير مبطلا للنية بخلاف الطلاق والعناق
 ونحوه وتماه هناك والحاصل ان المؤمن اذا قال اقامؤمن حقا يكون
 مصيبا بالانق، ان قل اثمؤمن ان شاء الله فان قصد التعليق بالمشية في الحال
 كان مخطئا بالاتفاق وان قصد التعليق في المستقبل لا يكون مخطئا بالاتفاق.

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه ^١ والعاصون من امة محمد صلى الله عليه
 وسلم كلهم مؤمنون واهسوا بكافرين) اقول ان العبد المؤمن لا يكون كافرا
 بالفسق والمصيبة لان الايمان اقرار وتصديق والاعتراف والتصديق باق
 فيكون الايمان باقيا الا ان تكون المصيبة موجبة للكفر فيكون الايمان زائلا
 لان الكفر يزيل الايمان كما سبق *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (العمل غير الايمان والايمان غير العمل)
 اقول هذا عند اهل الحق نصرهم الله تعالى خلافا للخوارج قال ابن حجر

المؤمن لا يكفر بالفسق

العمل غير الايمان

الميشي في شرح الاربعين النووية الايمان هو ثمة التصديق و شرط التصديق
 بالقلب فقط الى ان قال وقبل يشترط ان يضم الى ذلك اقرار باللسان وعمل
 بسائر الجوارح فيكفر من اخل بواحد من هذه الثلاثة وهو مذهب
 الخوارج وفيه فوائد جليلة تراجع هناك. قال (بدليل ان كثير من الاوقات
 يرتفع العمل من المؤمن ولا يجوز ان يقال ارتفع عنه الايمان فان الحائض
 والنفساء يرفع الله سبحانه وتعالى عنها الصلاة ولا يجوز ان يقال رفع الله
 عنها الايمان وامرها بترك الايمان وقد قل لها الشارع دعي الصوم ثم اقصيه
 ولا يجوز ان يقال دعي الايمان ثم اقصيه) اقول الحائض تقضي الصوم اذا طهرت
 ولا تقضي الصلاة وكذلك النفساء كما في مفتاح السعادة فدل ان الايمان
 غير العمل والعمل غير الايمان قال او يجوز ان يقال ليس على الفقير زكاة
 ولا يجوز ان يقال ليس على الفقير ايمان اقول ان الايمان غير العمل والعمل
 غير الايمان بدليل قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة و ساهم
 مؤمنين قبل اقامة الصلاة كما في بحر الكلام.

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه 'تقربات تقدير الخير والشركة
 من الله تعالى لانه لو زعم ان تقدير الخير والشركة من غيره لصار كافرا باق
 تعالى وبطل توحيد) اقول ان تقدير الخير والشركة من الله تعالى لانه
 خالق جميع الممكنات ومن جلته الشريكون خالق له ايضا فمن زعم اى قال
 ان الشر لا يكون من الله يكون كذبا لانه اشرك بالله تعالى كذ في الشرح

وقال علي بن سلطان محمد انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كتب الله مدة ير الخلاق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء رواه مسلم وقال القسطلاني في المواهب الملهية اخرج مسند في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى كتب مدة ير الخلاق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء ورواه هذا البحث يحسن ان شاء الله تعالى

فصل

قال المستنف ابو حنيفة رضي الله عنه (نقرا) اي عشر اهل السنة والجماعة بان الاعمال ثلاثة فريضة وفضيلة ومعصية اقول اراد بالاعمال ما يعاقب بالآخرة يثاب او يعاقب عليه والا فالاعمال ليست منحصرة في ثلاثة كذا في انا شرح قال (فالريضة بامر الله) قول قال الشارح اتفق المسلمون على ان الفرض انما هو بامر الله تعالى لكنهم اختلفوا في مدلول الامر وتمامه هناك قال (ومشيته ومحبه ورضاه) اقول قل الشارح المشية والارادة واحدة عند المسكين وقال الاختري يقال شاء اي اراد والرضى من الله هو ارادة الثواب على الفعل او ترك الاعتراض والمحبة قريب منه قال (وقضائه وقدره) اقول الفرق بين القضاء والقدر هو ان القضاء وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ اجالا والقدر هو تفصيل قضائه السابق بايضا دها في المواد الخارجية منفصلة واحدة بعد واحدة قال الله تعالى وان من شيء الا عندنا

منه ما نزل به من قبله

سبع مرات وعلقه بالعرش مكتوب فيه ما هو كائن الى يوم القيامة وعن
ابن مسعود رضي الله عنه ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وكافي تفسير
الحازن وسعة الارض مسيرة خمسمائة سنة البحار ثلاثمائة ومائة خراب
وماية عمران وقامه في الدر المنثور وذكر الشارح عن ابن عباس رضي الله
عنها انه قال اول ما خلق الله تبارك وتعالى اللوح المحفوظ حفظه بما كتب فيه
بما كان وما يكون ولا يعلم ما فيه الا الله تعالى وهو من درة يضاء قوائمه يا قوتان
هرا وان وهو في عظم لا يوصف وخلق الله سبحانه وتعالى قلما من جوهر طوله
خمسمائة عام مشقوق اللسان ينبع النور منه كما ينبع من اقلام اهل الدنيا المداد
وفي الميتة السنية للسبوح على عن ابن عباس رضي الله عنها قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق لوحا واحدا وجهه من يا قوتة هراء
والوجه الثاني من زمردة خضراء قلبه التور فيه يخلق وفيه يرزق وفيه
يحيى وفيه يميت وفيه يبرئ وفيه يذل وفيه يفعل ما يشاء في كل يوم ليلة
الى ان تقوم الساعة

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (وتقر بان الله تعالى على العرش استوى
من غير ان يكون له حاجة واستقرار عليه وهو حافظ العرش وغير العرش
من غير احتياج فلو كان محدثا لكان قد خلق على ايمان العالم وتديره كالمخلوقين ولو كان
محتاجا الى الجلوس واتقرار فقل خلق العرش اين كان الله تعالى الله عن ذلك
سلوا كبيرا) اقول ان معنى الالهية الاستغناء عن كل ما سواه واقتدار كل

الاستواء على العرش

ما سواه اليه كذا في السنوسية ثبت ان الله تعالى منزّه عن الاحتياج وعن
الجلوس والقرار والكان والزمان وهو خالق الكل من غير احتياج وعن
جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال التوحيد ثلاثة احرف ان تعرف انه
ليس من شيء ولا في شيء ولا على شيء لان من وصفه انه من شيء فقد وصفه بانه
مخلوق فيكفرو من قال انه في شيء فقد وصفه بانه محدث فيكفرو من قال
على شيء فقد وصفه بانه محتاج محمول فيكفر وعن محمد بن الحسن ان ابا عبد
نور من بجاجاه من عند الله تعالى على ارادة الله تعالى ولا تشتغل بكيفيته وباجاه من
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما اراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم
واختلفوا في العرش قال بعضهم هو سرير من نور وقال بعضهم يا قوتبة
حمراء كما في بحر الكلام وقال في دقائق الاخبار خلق الله تعالى للرح المعنوي
من درة يضاء طوله ما بين السماء والارض سبع مرات وعلقه بالعرش
مكتوب فيه ما هو كائن الى يوم القيامة واخرج ابن ابي حاتم في تفسيره
وابو الشيخ في كتاب العظمة عن وهب بن منبه قال ان الله تعالى خلق العرش
من نوره والكرسي بالعرش ملتصق والماء كله من جوف الكرسي والماء على
متن الريح وحول العرش اربعة انهار من لؤلؤة يتلأؤ ونهر من نار يتلظى
ونهر من ابيض ابيض تاليع منه الابصار ونهر من ماء والملائكة نيام في تلك
الانهار يسبحون الله تعالى للعرش السنة بعد السنة الخلق كله نهر
يسبح الله ويذكره بتلك الالسنه كلها واخرج ابن ابي حاتم عن كعب الاخبار
قال ان السموات في العرش كالقنديل المعلق بين السماء والارض واخرج

الاعمال في كنه العرش

ابن جرير واير مردويه واوشيج عن ابي ذر قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر ما السموات السبع في الكرسي الا كحبة منقاة في ارض فلاة وفضل المرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقمة • كما في الغيبة السنية للسيوطي •

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه او قربان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ووحيه وتنزيله لاهو ولا غيره بل هو صفته على التحقيق اقول وكذا الحكم في سائر صفاته تدل على العلامة سيف الحق ابو المعين السفي فتقول انه تدلى بجميع صفاته واهائه قديم ازل وصفاته الله تعالى واهائه لاهو ولا غيره لاننا قلنا بان هذه الصفات هو الله يؤدي الى ان يكون الهين اثنين وان تدلى واحد لا شريك له ولوقلت بان هذه الصفات غير الله تعالى فكانت هذه الصفات محمداً فهو هذا لا يجوز انتهى قال (مكتوب في المصاحف مقروناً لاسن محفوظ في الصدود وغير حال فيها) اقول ليس بموضوع في المصاحف ولا يحمل ازيدة والقصان حتى ان من احرق المصاحف لا يخرق القرآن كما ان الله تعالى مذكور باللس محبوب بالقلوب معبود في الاماكن وليس بموجود في الاماكن ولا في القلوب كما قال الله تعالى لذي يتبعون الرسول النبي الامي لذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل • ونه وجد وانه صفاته لا تشخصه كما في بحر الكلام • والحاصل ان المكتوب في المصاحف الاغظ الدلالة على المعنى القائم بالذات والمعنى

افراد كلام الله تعالى غير مخلوق
صفات الله تعالى لاهو ولا غيره

اِنَّهُ ثُمَّ بذاته تعالى غير حال في المصاحف قل والخبر والكافذ والكتابة
مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لان الكتابة
والحروف والكلمات والآيات دلالة لقرآن اقول وجدني من نسخ آية
القرآن قال الحاجة المباد اليه وكلام الله تعالى قثم بذاته ومعناه مفهوم
بهذه الاشياء اقول قال المصنف في الفقه الاكبر وما ذكره الله تعالى في
القرآن عن موسى وغيره من الانبياء وعن فرعون وابليس فان ذلك كلام
الله تعالى اخبارا عنهم وكلام الله غير مخلوق انتهى . وقال في شرح بدو
الامالي للعلامة القدسي انه قد اتفق اهل الملة على انه تعالى متكلم فلو لم يكن
متصفا بالكلام في الازل لكان متصفا بضد هو هو السكوت وذلك من
انه اضر تعالى الله عن ذلك . ثم اختلفوا فذهب اهل الحق منهم ان كلام الله
تعالى معنى قثم بذاته ليس بحرف ولا صوت لان الحرف والصوت
مخلوقان وكلام الله تعالى غير مخلوق لا متناه قدام المحدث بذاته تعالى
ا . هو من امارات الحدوث وقلمه هك وغيره ايضا كجهر الكلام . قل
اقر قال بان كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بانه العظيم والله تعالى مبود
لا يزال كما كن وكلامه مقروء او مكتوب ومحفوظ من غير زميلة تنه
قال ابو يوسف رحمه الله ان اباحيفة نوزع في خالق اقرآن ستة اشهر فنفق
رايه دلي انه غير مخلوق وان قال يخفق اقرآن فهو كفر كذا في الشرح ❀

❀ فائدة ❀

اخرج الدارمي عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قل اقرآن

احب الى الله من السموات والارض ومن فيهن كذا في البحر الرائق وقال
علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف
مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة كان له بكل حرف خمسون
حسنة ومن قرأه في غير الصلاة وهو على وضوء فحس وعشرون حسنة
ومن قرأه على غير وضوء فمشر حسنة واحدة كان القيام بالليل فهو افضل لانه
افرح لقلب كما في شرح شرعة الاسلام للعلامة السبكي واذا علمت
ما ذكر فيجب تعظيم القرآن ومن تعظيمه قراءة به بالتجويد والعمل بما فيه
وبالله التوفيق •

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه • (تقر بان افضل هذه الامة بعد
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله
عنه اجمعين لقوله تعالى والسابقون السابقون اولئك المقربون في جنات
النعيم • وكل من كان اسبق فهو افضل ويحبهم كل مومن تقوي ويغضهم كل منافق
شقي) اقول اجمع اهل السنة والجماعة ان افضل الصحابة ابو بكر يدل عليه
ان عليا رضي الله عنه كانت خطيبا على منبر الكوفة فقال محمد بن الحنفية
من خير هذه الامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر قال ثم من
قل هو قال ثم من قال عثمان قل ثم من فسكت علي رضي الله عنه فقال
لو شئت لانتبذتكم بالرابع فقال محمد بن الحنفية انت فقال علي ابوك امرؤ من
المسلمين وانه سكت علي لانه لم يرد ان يمدح نفسه كذا في بحر الكلام •

مراتب الخلفاء لاربعة رضي الله عنهم

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (تقر بان العبد مع اعماله واقاراره
ومعرفته مخلوقه فلما كان الفاعل مخلوقا فافعله اولى ان تكون مخلوقة) اقول
قال اهل السنة افعال العباد وجميع الحيوانات مخلوقة لله تعالى لا خالق لها
غيره وهو مذهب الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين كذا
في الشرح * ثم اعلم ان المذهب في الافعال ثلاثة مذهب الجبرية ومذهب
القدرية ومذهب اهل السنة * فذهب الجبرية وجود الافعال كلها بالقدره
الازلية فقط من غير مقارنة لقدرة حادثة ومذهب القدرية وجود الافعال
الاختبارية بالقدره الحادثة فقط مباشرة وتولدا *

لطيفة

وهي ان الامام ابا حنيفة رضى الله عنه ناظر معتزليا فقال له قل يا فقال يا فقال له
قل حا فقال حا فقال بين مخرجها فينها قال ان كنت خالق فعلك فاخرج
الياء من مخرج الحاء فبهت المعتزلي كذا ذكره المروى * ومذهب اهل السنة *
نصرهم الله تعالى وجود الافعال كلها بالقدره الازلية لان قدرة الحادث حادثة
لا تاثير لها مباشرا ولا تولدا كذا في المقدمة السنوسية * والحاصل ان افعال
العباد واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد على معنى ان الله تعالى اجري عادته
بان العبد اذا صمم الزم اى احكمه على فعل الطاعة يخلق الله فعل الطاعة
فيه واذا عزم على المعصية يخلق الله فعل المعصية فيه وعلى هذا يكون العبد
كالوجود لفعله وان لم يكن موجدا حقيقة كذا ذكره العلامة الشارح وقامه هناك *

البحث في خلق افعال العباد وقصص المذاهب فيها

مناظرة الامام مع معتزلي والزمام الامام اياه

❁ فصل ❁

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (تقر) ي مشر اهل السنة والجماعة
ابان الله تعالى خلق الخلق ولم يكن لهم طاقة لانهم ضعفاء عاجزون اقول
قل الشارح الخلق والايجاد بمعنى واحد والخلق بمعنى المخلوق كالضرب بمعنى
المضروب صانع العالم اوجد المخلوقات كلها وهم ضعفاء لا قدرة لهم
على تأثير احوالهم عاجزون عما يتم به قوام بدنهم واليه الاشارة بقوله
تعالى انه لدى خلقكم من ضعف انتهى اقال والله خالقهم ورازقهم لقوله
تعالى والله خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم اقول فانه سبحانه وتعالى
خالق الخلق ورازقهم ثم الرزق عندنا عبارة عن الغذاء كما جاء في قوله
تعالى وما من اية في الارض الا على الله رزقها حلالا كاذ ذلك او حراما
وكل يستوفي مدة حياته قد رله كذا قاله العلامة الشارح وغيره ايضا

﴿ فصل ﴾

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (والكسب حلال وجمع المال حلال)
اقول قال اهل السنة والجماعة ان كان له قوت فالكسب له رخصة فان كان
مضطرا اوله اهل وعيال فالكسب عليه فريضة كذا في بحر الكلام وفيه
ايضا ان روبة الرزق من الكسب كفر وضلال ومن الله تعالى دين وشرعية
يدل عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طلب الدنيا حلالا
استغفارا عن المسئلة وسعيا على عياله وتعطفا على جاره جاء يوم القيامة ووجهه
كأقمر ليلة البدر ومن طلب الدنيا حلالا لمفاخرة مكاثرا لثاني الله وهو عليه

* خاف الله الخلق ضعفاء * الرزق من الله تعالى *

غضبان وفيه ايضا ثم الدليل على ان الاكساب من حلال ليس بمحرام لان
الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا متوكلين مكتسين لان آدم عليه السلام
كان زراعا وادريس عليه السلام كان خياطاً ونوح عليه السلام كان
نجاراً وابراهيم عليه السلام كان بزازاً وموسى عليه السلام كان اجيراً
لشعب عليه السلام ومحمد عليه السلام كان غازياً انتهى ملخصاً من بحر
الكلام وقامه هناك قال او جمع المال من الحرام حرام اقول قوله وجمع المال
من الحرام حرام ظاهر لان الحرام لا يصير حلالاً بالجمع كمكسه وايضا
ان الحرمة تنقل من ذمة الى ذمة فتقال في الاشياء والنظر في الحظر والاباحة الحرمة
تعدى في الاموال مع العلم بها لا في حق الوارث فان مال مورثه حلال له
وان علم بمجرمته وقيد في الظهيرية بان لا يعلم ارباب الاموال وقال في
موضع آخر ما حرم حرم اعطاؤه كالربا ومهر البني وحلوان الكاهن
والرشوة واجرة النائمة انتهى من الاشياء والنظائر

تنبيه

رد دائق حرام من فضة افضل عند الله تعالى من ستمائة حجة مبرور وقيل
سبعين حجة متقبلة كما في غنية الطالبين للشيخ عبد القادر الكيلاني والدائق
وزن خمس شعيرات كما قاله الاخترى وقيل الدائق وزن سدس درهم
والقيراط نصف دائق واخرج الترمذي وابن ماجة والبيهقي عن ابي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نفس المؤمن
معلقة بدينه حتى يقضى منه قتل العلماء معلقة اي محبوسة عن مقامها الكريم

الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا متوكلين مكتسين

فضيلة رد المال الحرام

كما ذكره الجلال السيوطي في شرح الصدور *

فائدة

من عليه ديون ومظالم جهل اربابها ويش من معرفتهم فعليه التصديق بقدر هامن ماله وان استغرق جميعه وتسقط عنه المطالبة في العقبى كما في التوير وعزاء شارحه الى المحتبى *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (ثم الناس على ثلاثة اصناف المؤمن المخلص في ايمانه) اقول قال في القاموس اخلص لله اى ترك الرياء وقال العلامة الشارح المؤمن المخلص اى المصدق المقر من صميم قلبه قال (والكافر الجاحد في كفره) اى المصروفي القاموس الجحود الا تكار مع العلم * قال (والمنافق المداهن في ثقاه) اقول قال في القاموس نافق في الدين اى ستر كفره واظهر ايمانه * وقال الشارح المنافق المداهن اى الذى اقر بلسانه ولم يؤمن بقلبه وداهن مع المؤمنين في ثقاه قال (والله تعالى عرض على المؤمن العمل وعلى الكافر الايمان وعلى المنافق الاخلاص بقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم يعنى يا ايها المؤمنون اطيعوا ويا ايها الكافرون آمنوا ويا ايها المنافقون اخلصوا) اقول استدلل المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه على هذه الامور الثلاثة بقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم وجعل التقوى عبارة عما ينبغي لكل واحد منهم كما فسر في المتن وتام هذا البحث مبسوط في الشرح *

الثلاث
اصناف

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (و تقر بان الاستطاعة مع الفعل لا قبل الفعل ولا بعد الفعل) اقول قال الشارح الاستطاعة والقدرة والطاقة مترادفة اذا اضيف الى العباد قال (لانه لو كان قبل الفعل لكان العبد مستغنيا عن الله تعالى وقت الحاجة فهذا خلاف حكم النص لقوله تعالى والله الغنى وانتم الفقراء) ولو كان بعد الفعل لكان من المحال لانه حصول الفعل بلا استطاعة ولا طاقة لمخلوق في فعل ما لم تقارنه الاستطاعة من الله تعالى اقول قال اهل الحق نصرهم الله العبد مستطيع بفعل نفسه وقت الفعل باستطاعته فاذا وجد منه الجهد والتقصد والنية والاكتساب في المعصية يجري خذلان الله تعالى مع نيته وقصده فيستحق العقوبة على فعل نفسه واذا وجد ذلك في الطاعة فيجري عون الله تعالى وتوفيقه مع فعله كما في بحر الكلام انتهى والمحال بضم الميم مالا يمكن في العقل تقدير وجوده في الخارج كما في شرح بدو الامالى

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (و تقر بان المسح على الخفين واجب للمقيم يوم اول ليلة وللسافر ثلاثة ايام ولياليها) اقول المراد من الواجب هنا اعتقاد جوازه بمعنى ان المسح على الخفين جائز واعتقاد جوازه واجب ويأتي قريباً قال (لان الحديث ورد هكذا فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر) اقول ثبت جوازه بالاحاديث المشهورة القريبة

الاستطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعده

واجب الخفين

من التواتر وقد قال ابو حنيفة رحمه الله من انكر المسح على الخفين يخاف عليه الكبر وعلى قول ابي يوسف يكفر جاحده لان المشهور عنده من قسم المتواتر من العلماء من قال انه ثبت بالكتاب على قراءة الجرح قاله الزيلعي وقد انكره الرافضة وقد كان القول به محكوماً به من عقائد الاسلام كذا في هداية ابن العاد وفي الخلاصة لا يصلي خلف من ينكر المسح على الخفين كذا في بعض شروح الفقه الاكبره قال والقصر والافطار في السفر رخصة بنص الكتاب لقوله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة وفي الافطار قوله تعالى فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر اقول قال العلامة الشارح والقصر والافطار في السفر رخصة المراد اعتقاد حقيقة التبديل والتاخير في احكام الشرع باعتبار مصالح العباد فضلاً عن الله الرحيم المودود وقوله تعالى واذا ضربتم في الارض الآية ايها اذا سافرتم فلا اثم عليكم في قصركم الصلاة انتهى كلامه مخلصاً

فائدة

الرخصة ما يبني على اعذار العباد والعزيمة ما كان حكماً صلياً غير مبني على اعذار العباد ونماه في البحر الرائق .

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (تقربان الله تعالى امر القلم ان يكتب قل القلم ماذا اكتب يا رب فقل الله تعالى اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة لقوله تعالى وكل شئ فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير مستطر) اقول

قال الشارح رحمه الله روي ان الله تبارك وتعالى خلق اللوح المحفوظ وحفظه بما كتب فيه مما كان وما يكون ولا يعلو ما فيه الا الله تعالى وهو من درة يضاء قوائمه باقوتان حمراوان وهو في عظم لا يوصف وخلق الله سبحانه وتعالى قلما من جوهر طوله خمسمائة عام مشقوق اللسان ينبع النور منه كما ينبع من اقلام اهل الدنيا المداد . قال ابو الحسن ثم نودي بالقلم ان اكتب فاضطرب من هول النداء حتى صار له ترجيع في التسبيح كصوت الرعد الهصف ثم جرى في اللوح بما اجراه الله تعالى فيها هو كائن وما يكون الى يوم القيامة فامتلا اللوح وجف القلم وسعد من سعد وشقى من شقى ولعل هذا معنى قوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير مستطره اخبر الله تعالى ان جميع فعله الامم كان مكتوبا عليهم قال مقنن كل شيء فعلوه في الزبر اي مكتوبا عليهم في اللوح المحفوظ وكل صغير وكبير من المخلوق والاعمال مستطر مكتوب على فاعليه قبل ان يفعلوه انتهى كلام الشارح . واخرج ابو الشيخ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى اول شيء خلق القلم وهو من نور مسيرته خمسمائة عام وجرى به هو كائن الى يوم القيامة فسد قوا بكل ما بينكم عن الله من قدرته وعظمته فهو القادر القاهر كذا في الميمنة السنية للسيوطي * واخرج البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واول ما خلق الله القلم ثم خلق العرش والكرسي ثم لوحا محفوظا من درة يضاء دفءا من باقوتة حمراء قلعه نور وكتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلاثمائة

روى
عن
ابن
عمر

روى
عن
ابن
عمر

وستين نظرة بخلق الله في كل نظرة ويحيى ويميت وهزؤيدل ويرفع
اقواما وينفض اقواما كذا في الهيئة السنية ايضا *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (وتقر بان عذاب القبر كاثن
لا محالة) اقول قال المصنف ابو حنيفة في الفقه الاكبر عذاب القبر حق
للكفار كلهم وبعض عصاة المسلمين انتهى * وقال في بحر الكلام ثم المومن
على وجهين ان كان مطيعا لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة وان
كان عاصيا يكون له عذاب القبر وضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب
القبر يوم الجمعة وليته ثم لا يعود العذاب الى يوم القيامة وان مات يوم الجمعة
او ليته يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب
ولا يعود الى يوم القيامة ويكون الروح متصلا بالجسد وكذا اذا صار
ترايا يكون روحه متصلا بجسده فينال الروح والتراب انتهى ملخصا
وقال في خزائن الروايات اذا كان كافرا فعذابه يدوم الى يوم القيامة ويرتفع
عنه العذاب يوم الجمعة وشهر رمضان بحرمة النبي عليه الصلوة والسلام انتهى
* فان قيل كيف يوجع اللحم في القبر ولم يكن فيه الروح * فالجواب * سئل النبي
صلى الله عليه وسلم انه قيل له كيف يوجع اللحم في القبر ولم يكن فيه الروح
فقال عليه السلام كما يوجع سنك ولم يكن فيه الروح كما في بحر الكلام وقامه هنالك *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (وتقر بان سوال منكرو تكبر حق

لورود الاحاديث ' اقول سوال منكر ونكير حق وهما لمكان اذا وضع
العبد في قبره ياتيان به بقعد ان العبد سويا ويسأله من ربك ومن نبيك
وما ديتك فيقول المؤمن في الجواب الله ربي ومحمد نبي والاسلام
ديني قال بعضهم تدخل الروح في الجسد كما في الدنيا وقل بعضهم
السؤال للروح دون الجسد وقال بعضهم تدخل الروح الى الصدر
وقال بعضهم بدخل الروح بين الجسد والكفن والصحيح نحن نؤمن
بذلك ولا تشتغل بكيفيته كما به عليه في دقائق الاخبار وغيره ثم الملائكة
في سوال منكر ونكير الملائكة طغنت في بني آدم حيث قالوا اتجعل فيها
من يفسد فيها ويسفك الدماء لاية فردا عليهم قولهم وقال اني اعلم ما لا
تعلمون فيمض الله الملكين الى قبر المؤمن يسأله عن ذلك الى آخره فيامرهما
ان يشهدا بين يدي الملائكة بما سمعا من العبد المؤمن لان اقل الشهود اثنان
ثم يقول الرب جل وعلا بلا تكتى قد اخذت روحه وتركته ماله
لغيره وزوجه في حجر غيره وجاريته لغيره وضيعته لغيره واحباءه لغيره فسأل
في بطن الارض فلم يجب عن احد الا عنى قل الله ربي ومحمد نبي والاسلام
ديني لتعلموا اني اعلم الا تعلمون كذا في دقائق الاخبار

نصل

قال المصنف ابو خيفة رضى الله عنه وتبرأ من الجنة والنار حق وهما مخلوقتان
الآن لا تغفرون ولا يغفر الله لهما في حق المؤمنين اعدت للثقلين وفي
حق الكفار اعدت للكافرين خلقها الشوب والعقاب اقل قال امل

سوال منكر ونكير حق

كيف يعود الروح في جسد الموتى

الحكمة في سوال القبر

اتيانهم بما عاينهم

١٢٩

السنة والجماعة نصرهم الله سبعة لا تثنى العرش والكرسى والروح والقلم
والجنة والنار باهلها والارواح يدل عليه قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور
ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله يعنى الجنة والنار باهلها
من ملائكة العذاب والخور العين كما في بحر الكلام ملخصاً فان قيل
يرد عليكم قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه * اجيب * لا يرد بما تقدم
من الاستثناء * وايضا قال القسطلاني في تفسير قوله تعالى كل شئ هالك
الا وجهه * اى الا ذاته فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم انتهى
كلام القسطلاني * وقال العلامة الشارح قلنا لا نسلم ان قوله تعالى كل شئ
هالك الا وجهه * يدل على ان ماسوى الله تعالى يتعدم فان معناه ان كل شئ
بماسوى الله تعالى معدوم في ذاته بالنظر الى ذاته من حيث انه ممكن
مع قطع النظر عن وجوده لان كل ماسواه ممكن والممكن بالنظر الى ذاته
لا يستحق الوجود فلا يكون بالنظر الى ذاته موجودا وتامه هناك * وفي
شرح الجوهرية للقافي فقد استثنوا من ذلك العرش والكرسى والجنة
والنار واهلها فلا يعترها هلاك ولا فناء ومثل هذا الجواب عن ابن عباس
رضي الله عنهما وزاد استثناء الروح والقلم والارواح وفيه ايضا ان معنى
هالك قابل للهلاك من حيث امكانه وافتقاره وكذلك معنى فان فان
معناه قابل للفناء وتامه مبسوط هناك فهذا كله رد على المعتزلة والجهمية

فائدة

خلق الله الجنة فوق سبع سموات لافي السموات وكيف يقال بانهم افي السموات

الجنة فوق السموات

الجنة فوق السموات

وهي الف مرة مثل السموات قال الله تعالى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى والسدره فوق سبع سموات وكذلك جهنم تحت الارض السابعة قال الله تعالى كلا ان كتاب الفجار في سجين والسجين تحت الارض السابعة فارواح الكفار يذهب بها الى سجين وارواح المؤمنين والشهداء الى عليين كما في بحر الكلام *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (وتقربان الميزان حق لقوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة) اقول الميزان حق للكفار والمسلمين وهو عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال وتوزن به اعمالهم خيرا كان او شرا كذا ذكره الشارح وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال تكتب الحسنات في صحيفة وتوضع في كفة والسبئات في كفة اخرى وقال محمد بن علي الترمذي يوزن العمل من غير رجل اى يوزن عمله دون شخصه فيرى ذلك كالنور والشمس والقمر وهذا للسلم اما عمل الكافر كظلمة الليل ثم ان العمل وان كان عرضا فانه سبحانه وتعالى قادر على ان يصيره بحال يمكن ان يوضع ويؤى وقال الشيخ الامام المفسر ايمان المرء لا يوزن لانه ليس له ضد يوضع في كفة اخرى لان ضده الكفر والانسان الواحد لا يكون فيه الايمان والكفر كذا في بحر الكلام لسيف الحق ابي المعين النسفي وفي تفسير المفتي ابي السعود افندى ان اعمال الكفار لا توزن ولا يوضع لهم ميزان قطعاً فان قيل اى محل الحسنات واين الميزان قلنا الميزان والحساب على الصراط فيوزن حسنات كل

نوضع السدره ونوضع جهنم والسجين ميزان يوم القيمة

بالميزان

واحد وميقاته فمن ثقلت موازينه يمضي الى الجنة ومن كان من اهل الشقاوة يسقط في النار لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من امتنى من يسقط في النار كالمطر كذا في بحر الكلام وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ينصب الميزان يوم اقامة بين عمودين طول كل عمود منها ما بين المشرق والمغرب وكفة الميزان كاطباق الدية طولها وعرضها واحد الكفتين عن يمين العرش وهي كفة الحسنات والاخرى عن يسار العرش وهي كفة السيئات وبين الموازين كرؤس الجبال من اعمال الثقلين بملائة من الحسنات والسيئات في يوم كان مقداره خمسين الف سنة كما في دقائق الاخبار

﴿ فصل ﴾

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه او تقر بان قراءة الكتاب يوم القيامة حق لقوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا اقول يقال له اقرأ كتابك الذي ملأته بالظلم في الدنيا كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا واذا جمع الله الخلائق في عرصة القيامة واراد ان يحاسبهم تطاير عليهم كتبهم كتنطير الثلج وينادي من قبل الرحمن يا فلان خذ كتابك بيمينك ويا فلان خذ كتابك بشمالك ويا فلان خذ كتابك من وراء ظهرك فلا يقدر احد ان ياخذ كتابه الا كما امر فلا تقياء يعطون كتابهم بايمانهم والاشقياء بشائهم والكفار من وراء ظهورهم كما قال الله تعالى وامامز او تي كتابه بيمينه الآية كما في دقائق الاخبار وفي رواية اخرى ان الله سبحانه الخلاق ينادي

﴿ قراءة الكتاب والحساب يوم القيامة حق ﴾

مناد من قبل الرحمن ابن النبي (صلى الله عليه وسلم) الهاشمي الحرمي فبعرض
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحمد الله ويثنى عليه فتعجب الجمع منه
ويسأل ربه ان لا يفضح امره فيقول تعالى اعرض امتك لحسابهم يا محمد فيعرضون
فيحاسبهم الله تعالى فمن حاسبه حسابا يسيرا لا ينضب عليه ويجعل سيئاته داخل
صحيفته وحسناته ظاهر صحيفته و يوضع على رأسه تاج من ذهب مكلل بالدر
والجواهر ويلبس سبعين حلة ويجعل له ثلاث اسورة سوار من ذهب وسوار
من فضة وسوار من لؤلؤ فيرجع الى اخوانه المؤمنين فلا يعرفونه من جماله
وكماله ويكون يمينه كتاب اعمال حسناته والبرائة من النار مع الخلد في
الجنة فيقول لهم اتمعرفونني انا فلان ابن فلان قد اكرمني الله الى وبرائي
من النار وخلدني في دار الجنان كفا في دقائق الاخبار واما الكفر فيوضع
على رأسه تاج من قارو ويلبس حلة من نحاس ذائب ويقلد على عنقه حبل
الكبريت ويشتمل فيه النار ويغل يده الى عنقه ويسود وجهه وتزدق
عيناه فيرجع الى اخوانه فاذا راوه فزعوا منه ونفروا عنه فلا يعرفونه حتى
يقول انا فلان ثم يجرؤنه على وجهه الى النار فهو لا الكفار الذين يوتون
كتابهم بشالم فلا ياخذونها بشالم ولكن ياخذونها من وراء ظهرهم على
ما روى عنه عليه السلام ان الكافر اذا ادعى للصاب باسمه فيقدم ملك من
ملائكة العذاب فيشق صدره حتى يخرج يده اليسرى من وراء ظهره
بين كففيه ثم يعطى كتابه بشاله كفا في دقائق الاخبار ايضا وتمامه هناك وعن
ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين منكبي الكافر

مسيرة ثلاثة ايام للراكب السريع رواء الخاري ومسلم وغيرهما كما في
الترغيب والترهيب

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه او تقر بان الله يبي هذه النفوس
بعد الموت ويعثهم في يوم كان مقداره خمسين الف سنة للجزاء والثواب
واداء الحقوق اقول اجمع المسلمون على ان الله يبي الابدان بعد موتها ويبعث
الموتى من القور ومن اجواف الوحوش ومن حواصل الطيور بان يجمع
اجزاءهم الاصلية بعد اعادة ما فني منها بعينه ويعيد الا رواح اليها وهذا هو
المشتر ثم يسوقهم الى الموقف وهذا هو الحشر فيميزهم ان خيرا فخير وان شرا فشر
كما في شرح بدء الاحمال قال (لقوله تعالى وان الله يبعث من في القبور)
اقول قل المصنف في الفقه الاكبر والقصاص فيما بين الخصوم بالحسنات
يوم القيمة حق فان لم تكن لهم حسنات فطرح السيئات عليهم حتى جائز
وقال شرحه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلة لا خيم من
عرضه او شيء فليتحمله منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له
عمل صالح اخذ منه بقدر مظنته وان لم تكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه
فحمل عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون من المفلس المفلس من
امتي من ياتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وياتي قد شتم هذا وقذف
هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من
حسناته فان فئت قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح على

بعد النفوس من القبور من اجواف الوحوش والطيور

ثم طرح في النار انتهى • روى انه يؤخذ يوم القيامة بلدائق ثواب سبعمائة صلاة بالجماعة كما في شرح منية المصل والجمع الرائق وغيرها والدائق وزن خمس شعيرات كما قاله الاختري وقيل وزن سدس درهم والقيراط نصف دائق •

فائدة

من عليه ديون ومظالم جاهل اربابها ويش من معرفتهم فعليه التصديق بقدرها من ماله وان استغرق جميعه وتسقط عنه المطالبة في العقبى كما في التنوير وعزاء شارحه الى المجتبى • وفي عمدة الفتاوى اذا وجد لقطعة وعرفها ولم يجد صاحبها وهو محتاج فباعها واتفق على نفسه ثمنها ثم وجد مالاً يجب عليه ان يتصدق بمثل ما اتفق • ثم الذنوب على اوجه منها ما يكون بينه وبين ربه كالزنا وشرب الخمر والغيبة والبهتان اذا لم يبلغ صاحبها الخبر ترتفع بالتوبة اما اذا بلغه الخبر لا ترتفع ما لم يجعله في حل • واما ترك الصلاة والزكاة والصوم لا يرتفع بالتوبة الا بقضاء القوائت كذا في بحر الكلام ملخصاً •

فصل

قال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه (وتقربان لقاء الله تعالى لاهل الجنة حق بلا كيفية ولا تشبيه ولا جهة) اقول لقاء الله تعالى لاهل الجنة حق يعنى ان رؤية البارى عز وجل في الآخرة لاهل الجنة حق ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة لان الله تعالى موجود ودور و به الموجود غير محال يدل عليه قوله تعالى

مخلص من عليه ديون ومظالم

لقاء الله تعالى لاهل الجنة حق

وجوه يومئذ فاضرة الى دهبانظره • وغير ذلك من الآيات والسنن •

﴿ فصل ﴾

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (وشفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حق لكل من هو من اهل الجنة وان كان صاحب كبيرة)
 اقول بان شفاعة نبينا عليه افضل الصلوة والسلام يوم القيامة لعصاة الامة حق كما قال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا • ولقوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكبائر من امتي والمراد بالكبائر هنا ما عدا الشرك لانه تعالى ان الله لا يفران يشرك به ويفر ما دون ذلك لمن يشاء • فان قيل • انتم ثبتتم الشفاعة لمؤمنين والمنزلة يقولون مرتكب الكبيرة يخرج من الايمان واسندوا بظاهر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن • قلنا اراد به اذا استقبل ذلك لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزني ذراعة نرى رضى الله عنه فادى في الناس من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق كذا في بحر الكلام
 للسلامة سيف الحق ابى المعين السفي وغيره • فان قيل • ظاهر الحديث يقتضى ان من قال لا اله الا الله في عمره ولو مرة واحدة يموت على الايمان قهراً ويدخل الجنة مع ان الموت على الايمان لا يمنع به لاحد الا لمن اخبر الصادق عنه بانه يدخل الجنة • قلت • هذا الحديث وامثاله مقيد بمقيد يفهم من احاديث اخروا التقدير من قال لا اله الا الله ومات على ذلك دخل الجنة •

﴿ شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حق ولو لصاحب كبيرة ﴾

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (وتقربان عائشة بعد خديجة الكبرى رضي الله عنها افضل نساء العالمين وفي ام المؤمنين ومطهرة عن الزنا وبريئة مما قال الروافض فمن شهد عليها بالزنا) اقول من اقترى عليها واتهمها به (فهو ولها الزنا) اقول قال الشارح بل هو كافر لانه ينكر آيات الله التي على يراة ساحتها رضي الله عنها وعن ايها ومن انكر آية من القرآن فهو كافر انتهى ملخصاً *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (وتقربان أهل الجنة في الجنة خالدون وأهل النار في النار خالدون) اقله تعالى في حق المؤمنين اولئك اصحاب الجنة ثم فيها خالدون وفي حق الكافرين اولئك اصحاب النار ثم فيها خالدون) اقول ان قوله وأهل الجنة في الجنة خالدون الخ اشارة الى ان العفر عن الكفر لا يجوز عقلا عندنا خلافاً للاشعري وتخليد المؤمن في النار وتخليد الكافر في الجنة عنده يجوز عقلاً ايضاً وعندنا لا يجوز لان الحكمة تقتضي التفرقة بين الحسن والمسيء ولهذا استبعد الله التسوية بينها لقوله تعالى ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المؤمنين كالفجار ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون كذا ذكره الشارح وادلتنا وادلته مبسطة في الشرح والله اعلم *

تمت في الترغيب والترهيب وغيره

الترغيب في ذكر الجنة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها
قال لينة من ذهب ولينة من فضة وحسابها الزلزال والياقوت وملاطها
المسك ونزاهها الزعفران من يدخلها يتم ولا يأس ويخلد ولا يموت لا تبلى
ثيابه ولا يفتنى شبابه كذا في الدر المنثور الملائكة بكسر الميم هو الذي يحصل
بين لينة الذهب والفضة . وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الكور نهر في الجنة حلتاه من ذهب ومجره
على الدر والياقوت وترتبه أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وايض
من الثلج رواه ابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن صحيح كذا
في الترغيب والترهيب . وعن ابن سبيد رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة منزلة اتي له ثمانون الف خادم
الحديث رواه الترمذي وتامه في الترغيب والترهيب . وفي دقائق
الاخبار قال كعب بن جراح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشجار الجنة فقال
لا تيس اخسانها ولا تسقط اوراقها ولا تنفى اوراقها وفيه ايضا عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها
وفيه ايضا قال النبي صلى الله عليه وسلم الجنة يضاء تلاء لا ليلام اهلها
ولا شمس فيها ولا ليل فيها ولا نوم فيها لان الثوم اخو الموت . وفيه ايضا
ان اهل الجنة لا يزفون ولا يتخطون ولا يكون لهم شعر الا بعدوا العائلا الحاجين
وشعر الرأس والعين ثم يزادون كل يوم جمالا وحسنا كما يزادون في الله نيا

هرحلتهم كلام دقاتل الاخباروه عن زيد بن ارقم رضى الله تعالى عنه قال
 جاهد رجل من اهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القحافة
 تزم ان هل الجنة ياكلون ويشربون قل نعم والذي نفس محمد بيده ان
 اعدم ليطلق قوة مائة رجل في الاكل والشرب والجماع قال فان الذي
 ياكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة اذى قل فتكون حاجة
 اعدم رشحاً فيض من جلودهم كرشح المسك فيضربنهم وولاه احمد
 والنسائي وغيرهما كذا في الترهيب

الترهيب من ذكر جهنم اعاذ الله منها

من همرين الخطاب رضى الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي
 صلى الله عليه وسلم الى ان قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل
 صف لي النار وانت لي جهنم فقال جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى
 امر بجهنم فلو قد عليها الف علم حتى ايفضت ثم امرها وقد عليها الف عام حتى
 احمرت ثم امرها وقد عليها الف عام حتى اسودت ففى سوداء مظلمة لا يضى
 شررها ولا يطفى لها والذى بشك بالحق لو ان قدر ثقب ابرة فثقت من جهنم
 لما تمنى في الارض كلهم ومن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال لو ان رجلاً
 من اهل النار اخرج الى الدنيا لما لم ياكل الدابة من حشنة منظره وتندب ربه
 الترهيب ايضاً من دخول بعض عصاة المؤمنين النار اللهم اجرنا منها

اذ التي عصاة المؤمنين في النار (١) فادوا باجمعهم لا اله الا الله فترجع عنهم

(١) حكمة في الاصل والله ترك اول الحديث مع سنده ويمكن ان يجعل

ذكر جهنم اعاذ الله منها

ذكر دخول بعض عصاة المؤمنين النار

خليفة الحديث السابق الذي روي عن جده بن عمر رضى الله عنهما ١٢ المصح

النار فيقول مالك يا نار خذيهم فتقول النار كيف آخذهم وهم يقولون لا اله الا الله فيقول مالك نعم بذلك امر رب العرش العظيم فتأخذهم منهم من تأخذه الى قدمه ومنهم من تأخذه الى ركبتيه ومنهم من تأخذه الى سرته ومنهم من تأخذه الى حلقه فاذا قرب صوت النار الى وجوههم يقول مالك يا نار لا تحرقى وجوههم فطال ما سجد والرحمن ولا تحرقى قلوبهم فطال ما عطشوا من شدة رمضان فيقول ماشاء الله انتهى كلام دقائق الاخبار. وبعد ما اتقاه تعالى حكمه فيهم وانتقم منهم يخرجون من النار بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم فاذا رأى اهل النار ان المسلمين قد خرجوا من النار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين وكنا نخرج من النار وهو قوله تعالى ربما يود الالكافرون ان يكونوا مسلمين. كما في دقائق الاخبار ثم يدخلون الجنة ببعض فضل ارحم الراحمين وينظرون في الجنة ابدًا كما ذكر.

فوائد في عجائب قدرة الله تعالى جل جلاله

فائدة

يروى في الاخبار الماثورة المشهورة ان الله تعالى لما اراد ان يخلق السموات والارض خلق جوهره مثل السموات السبع والارضين السبع ثم نظر اليها نظرة هيبه فصارت ماء ثم نظر الى الماء فخلق وعلاء زبد ودخان فخلق من الزبد الارض ومن الدخان السماء كذا في قصص الانبياء.

فائدة

قال الربيع بن انس سماء الله نياموج مكفوف والثانية من صخرة والثالثة

ذكر عجائب قدرة الله تعالى

من حديد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب
والسابعة من ياقوتة كذا في قصص الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين •

فائدة

خلق الله في الارض ثلاثة خلائق جوههم مثل وجوه بني آدم واقواهم
كافوا الكلاب وايدىهم كايدي الانس وارجلهم كارجل البقر وآذانهم
كآذان المعز والشعاع كصواف الضان لا يعصون الله تعالى طرفه عين ليس
لهم ثواب ليلتناهارهم ونهار فالعلم كذا في قصص الانبياء •

فائدة

يروى ان الملائكة قالت يا رب لو ان السموات والارض حين امرتها
عصا لك ما كنت صانعا بها قال كنت آمر دابة من دوابي فتبلمها قالوا يا رب
واين تلك الدابة قال في مرج من مرجى قالوا يا رب واين ذلك المرج
قال في علم من علومى كذا في قصص الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه
عليهم اجمعين للثعالبي والحمد لله رب العالمين •

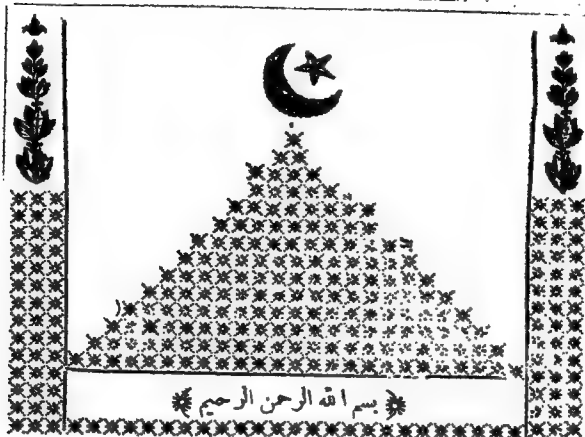
تم الكتاب بحسن توفيق الله وتأييده فارحمنا برحمتك يا رحيم الرحمن
طبع في الهند بمطبعة دائرة المعارف النظامية في بلدة حيدرآباد اله كن
صانها الله من آفات الزمن •

ومن يوثي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا *

* كتاب الابانة عن اصول الدين *

لامام المتكلمين ناصر سنة سيد المرسلين والذاب عن الدين
والصحيح لعقائد المسلمين الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل البصري
الشافعي من ذرية ابي موسى الاشعري صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم اليه تنسب الطائفة الاشعرية وقال الاساذ
ابو اسحاق الاسفرائيني كنت في جنب الشيخ ابي الحسن الباهلي
كقطرة في البحر وسمعت الباهلي يقول كنت في جنب الاشعري
كقطرة في البحر قاله تاج السبكي في الطبقات الوسطى قال
ابن خلكان ولد الشيخ سنة سبعين اوسيتين ومائتين
واما وفاته قبل سنة ثمان وثلاثين او اربع
وعشرين او ثلاثين وثلاثمائة فجاءه
حكاه ابن المصنف في ذيل تاريخ
الطبري ببغداد ودفن بين
الكرخ وباب البصرة
رحمه الله تعالى *

بمكة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهد
بجدار باد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمان



قال السيد الامام ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري البصري رحمه الله
الحمد لله الواحد العزيز المجد المتفرد بالتوحيد . والمتمجد بالتمجيد . الذي لا تبلغه
صفات العبيد . ليس له منازع ولا نديد . وهو المبدئ والمعيد . الفعال
لما يريد . جل عن اتخاذ الصواب والاولاد وتقدس عن ملاسة الاجناس
والارجاس ليست له صورة تقال . ولا حد يضرب له المثال . لم يزل صفاته
اولا قديرا . ولا يزال عالما خيرا . استوفى الاشياء علمه ونفذت فيها ارادته
ولم تنزب عنه خفيات الامور . ولم تغيره سواف صروف الدهور . ولم يلحقه
في خلق شيء مما يخلق كلال ولا تعب . ولا مسه اثوب ولا نصب . خلق الاشياء
بقدرته . وديرها بمشيئته . وقهرها بجهروته . وذللها بجزته . فذل لعظمته المنكرون
واستكان لعرز بويئته المنكفون . وانقطع دون الرسوم في علمه العالمون

وذلك له الرقاب • وحارت في ملكوته فطن ذوى الآلباب • وقامت
بحكمته السموات السبع واستقرت الأرض المهاد وثبتت الجبال الرواسي
وجرت الرياح الأواخ وسار في جو السماء السحاب • وقامت على حدودها
البحار • وهم الله الواحد القهار • فحمد • كما حمد نفسه • وكما هو أهله • ومستحقه •
وكما حمد • الحامدون • من جميع خلقه • ونستعينه استعانة من فوض أمره إليه •
واقترانه لا منجأ ولا ملجأ منه إلا إليه • ونستغفره استغفار مرقب ذنبه معترف
بخطيئته • ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له اقرا ربوحدانيته
واخلاصالربويته • وانه العالم بما تبطنه الضماير • وتطوى عليه السراير •
وما تخفيه النفوس وما تحين البحار • وما توارى الأسراب • وما تفيض الأرحام
وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار • لا توارى عنه كلمة ولا تقب عنه غابة
وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس
إلا في كتاب مبين • ويعلم ما يعمل العالمون • وما ينقلب إليه المتقلبون • ونشهد به
بالحدى • ونسأله التوفيق لمجانبة الردى • ونشهد أن محمدا صلى الله عليه وسلم عبده
ورسوله • ونيه وأمينه وصفيه • أرسله إلى خلقه بالثور الساطع • والسراج
اللامع • والحجج الظاهرة والبراهين والآيات الباهرة • والأعاجيب القاهرة
فبلغ رسالة ربه ونصح لامته وجاهد في الله حتى جهاد • حتى تمت كلمة الله
عز وجل وظهر أمره • واتقاد الناس للحق خاضعين حتى أتاه اليقين • لا وائيا
ولا مقصرا فصولات الله عليهم من قائد إلى هدى مبين • وعلى أهل بيته الطيبين •
وعلى أصحابه المنتخبين • وعلى أزواجه أمهات المؤمنين • عرفنا الله به

الشرائع والاحكام والحلال والحرام • وبين لنا شريعة الاسلام • حتى
انجلى لنا ظلم الظلم وانجسرت عنابه الشبهات • وانكشفت عنابه الغيابات •
وظهرت لنا به اليينات • جاءنا بكتاب عزيز لا ياتي به الباطل من بين يديه
ولا من خلفه • تنزيل من حكيم حميد • جمع فيه علم الاولين والاخرين •
واكمل به الفرائض والدين • فهو صراط الله المستقيم • وجبله للمتين • فمن
تمسك به نجاة • ومن تخلف ضل • وغوى • وفي الجبل تردى • وحش الله في
كتابه على التمسك بسنة رسوله عليه السلام • فقال عز وجل ما آتاكم الرسول
فخذوه • وما نهاكم عنه فانتهوا • وقال عز وجل فليحذر الله بن يها فامون عن
امره • ان تصيبهم فتنة • لويصيبهم عذاب اليم • وقال لوردوه الى الرسول
والى اولى الامر منهم • لعلم الله ان يستنبطونه منهم • وقال • وما اختلفتم فيه
من شيء • فردوه الى الله والرسول • يقول الى كتاب الله وسنة نبيه • وقال
وما ينطق عن الهوى • ان هو الا وحى يوحى • وقال قل ما يكون لى ان ابدله
من تلقاء نفسى • ان اتبع الا ما يوحى الى • وقال انما كان قول المؤمنين اذا
دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم • ان يقولوا سمعنا واطعنا • فامرهم الله سمعوا
قوله • ويطيعوا امره • ويمجدوا مخالفته • وقال اطيعوا الله واطيعوا الرسول •
فامرهم بطاعة رسوله • كما امرهم بطاعته • ودعاهم الى التمسك بسنة نبيه • كما امرهم بالعمل
بكتابه • مغنيز كثير • من غلبت عليه شقوته • واستحوذ عليهم الشيطان • سنن نبي الله
عليه السلام • وراء ظهورهم • وملوا الى اسلافهم • قلدهم • يدعهم • دناوا • بديانتهم
وابطالوا • سنن نبي الله عليه السلام • ودفعوا • وانكروها • وجحدوها • افتراء

منهم على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين • أو يصيكم عباد الله بقوى الله عز وجل
واحذر كم الدنيا فانها حلوة خضرة تضر اهلها وتخدع ما كنهها قل الله تعالى
واضر ب لم مثل الحياة الدنيا كما انزلنا من السماء فاختلط به نبات
الارض فاصبح هشيا نذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا • من كان
فيها في خير • اعتبه بعد ما غيره • ومن اعطته من شرابها بطنا اعقبته
من ضرابها ظهرا • غراره غرور ما فيها فانية فلن ما عليها كما حكم عليها ربها
بقوله اذ يقول كل من عليها فان فاعملوا رحمكم الله للحياة الدائمة واخلدوا
الابد فان الدنيا تنقضي عن اهلها تبقى الاعمال فلا تدفي رقاب اهلها •
واعلموا انكم مبتون ثم انكم من بعد موتكم الى ربكم راجعون ليحزي الذين
اساءوا بما عملوا ويحزي الذين احسنوا بالحسنى فكبروا بطاعة ربكم عاملين
وعمانها كم منتبين •

باب في آباء قول اهل الزينغ والبدعة

اما بعد فلن من الزائعين عن الحق من المعتزلة واهل القدر مالت بهم اهوؤهم
الى تقليد رؤسائهم ومن مضى من اسلافهم فتاولوا القرآن على آرائهم
ثاويلا لم ينزل الله به سلطانا ولا وضع به برهان ولا نقلوه عن رسول رب
العالمين ولا عن السلف المتقدمين وخالفوا روايات الصحابة عليهم السلام
عن نبي الله صلوات الله عليه في رواية الله عز وجل بالا بصار وقد جاءت
في ذلك الروايات من الجهات المختلفة وواترت بها الآثار وثابت
بها الاخبار وانكروا شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للذنين

ودفعوا الروايات في ذلك عن المتقدمين وجمدوا عذاب القبر
وان الكفار في قبورهم يمدحون وقد اجمع على ذلك الصحابة والتابعون
وتكلموا بخلق القرآن نظيرا لقول اخوانهم من المشركين الذين قالوا ان هذا
الاقول البشروا اثبتوا ان العباد يخلقون الشر نظيرا لقول المجوس الذين اثبتوا
خالقين احدهم يخلق الخير والآخر يخلق الشر وزعمت القدرية ان الله
عز وجل يخلق الخير والشيطان يخلق الشر وزعموا ان الله عز وجل يشاء
ما يكون وما يكون ما لا يشاء خلافا لما اجمع عليه المسلمون من ان ما شاء الله كان وما
لم يشأ لم يكن ورد القول الله عز وجل وما تشاؤون الا ان يشاء الله فاخبرنا الانشاء شيئا
الا وقد شاء الله ان نشاء ولقوله تعالى ولو شاء الله ما اقتتلوا ولقوله تعالى
ولو شئنا لا تبناكل نفس هداها ولقوله تعالى فما ليريدوا ولقوله تعالى مخبرا عن
شعيب انه قال وما يكون لنا ان نعبد فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علما
ولهذا اسماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس هذه الامة لانهم
دانوا بديانة المجوس وضاهوا اقوالهم وزعموا ان للخير والشر خالقين كما
زعمت المجوس ذلك وانه يكون من الشر واما لا يشاء الله كما قالت المجوس
وانهم يملكون الخير والنفع لا أنفسهم دون الله رد القول الله عز وجل
لنيه عليه السلام قل لا املك لنفسي قضا ولا ضرا الا ما شاء الله واعراضا
عن القرآن وما اجمع عليه اهل الاسلام وزعموا انهم يتفردون بالقدرية
على اعمالهم دون ربهم فاثبتوا انفسهم الغنى عن الله عز وجل ووصفوا
انفسهم بالقدرية على ما يصفون الله عز وجل بالقدرية عليه كما اثبتت المجوس

للشيطان من القدرة على الشر ما لم يشبوه الله عز وجل فكانوا مجوس هذه
 الامة اذ دانوا بديانة المجوس وتمسكوا باقاويلهم وما لوا الى اصابيلهم
 وقطوا الناس من رحمة الله وأيسوهم من روحه وحكموا على العصاة بالار
 والخلود فيها خلافا لقول الله تعالى ويفر ما دون ذلك لمن يشاء وزعموا ان من
 دخل النار لا يخرج منها خلافا لما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله عز وجل يخرج قوما من النار بعد ان امتحشوا فيها وصاروا
 حماء ودفعوا ان يكون لله وجه مع قوله عز وجل ويبقى وجه ربك ذو الجلال
 والاکرام وانكروا ان يكون له يد ان مع قوله لما خلقت يدي وانكروا ان
 يكون له عينان مع قوله ثمجربا عينا وانكروا ان يكون لله علم مع قوله انزله
 بعلمه وانكروا ان يكون لله قوة مع قوله ذو القوة المتين وتقوا ما روي عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا وغير
 ذلك مما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جميع اهل
 البدع من الجهمية والرجئة والحرورية اهل الزيغ فيما ابعدوا خالفوا
 الكتاب والسنة وما كانت عليه النبي عليه السلام واسما به واجمعت
 عليه الامة كعمل المعتزلة القدرية وانما ذكر ذلك بابا بابا وشيئا شيئا
 ان شاء الله وبه العروة

باب في ابانة قول اهل الحق والسنة

فان قال لنا قائل قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية
 والرافضة والرجئة فمر فونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها

ند ينوشت • قبل له • قولنا الذي نقول به ودياننا التي ندين بها التمسك
بكتاب ربنا عز وجل وبسنة نبينا عليه السلام وما روي عن الصحابة والتابعين
وأئمة الحديث ونحن بذلك متصحنون • وبما كان يقول به ابو عبد الله
احمد بن محمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته واجزل ثوبته قائلون
ولما خالف قوله مخالفون لانه الامام الفاضل والريس الكامل الذي ابان الله
به الحق ورفع به الضلال واوضح به المنهاج وقمع به بدع المبتدعين وزبح
الزائعين وشك الشاكين فرحة الله عليه من امام تقدم و خليل معظم مفهم وجملة
قولنا انا تقر با لله وملائكته وكتبه ورسوله وبما جاؤا به من عند الله وما رواه
الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم من ذلك شيئا وان الله عز وجل
اله واحد لا اله الا هو فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وان محمدا عبده
ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق • وان الجنة حق والنار حق • وان
الساعة آتية لا ريب فيها • وان الله يفتن من في القبور • وان الله
مستوعب مرشع كما قال الرحمن على العرش استوى • وان له وجها كما قال
ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام • وان له يد • وان له عينين • ولا كيف
خلقت يدي • وكما قال بل يده • يسوطان • وان له عيني • ولا كيف
كما قال فنجري باعيننا • وان من زعم ان اسماء الله غيظه كان ضالا وان الله
عليها كما قال انزله عليه • وكما قال وما تحمل من اثني ولا تضع
الايدي • وثبت الله السمع والبصر ولا ننفي ذلك كما نفته المعتزلة والجمعية
والخوارج • وثبت ان الله قوة كما قال اولم يروا ان الله الذي خلقهم

هو اشد منهم قوة و نقول ان كلام الله غير مخلوق وانه لم يخلق شيئا الا وقد
قال له كن كما قال انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وانه لا يكون
في الارض شيء من خير وشر الا ما شاء الله وان الاشياء تكون بمشية الله
عز وجل وان احدا لا يستطيع ان يفعل شيئا قبل ان يفعله ولا يستغنى عن افعاله
ولا يقدر على الخروج من علم الله عز وجل وانه لا خالق الا الله وان اعمال
العبد مخلوقة لله مقدرة كما قال خلقكم وما تعملون و ان العباد لا يقدر ان
ان يخلقوا شيئا وهم يخلقون كما قال هل من خالق غير الله و كما قال لا يخلقون
شيئا وهم يخلقون و كما قال افمن يخلق كمن لا يخلق و كما قال ام خلقوا من
غير شيء ام هم الخالقون و هذا في كتاب الله كثير و ان الله وفق المؤمنين
لطاعته و لطف بهم و نظر اليهم و اصلحهم و هداهم و اصل الكافرين و لم يهدهم
و لم يلفظ بهم بالايات كذا عم اهل الزيغ و الطغيان و لو لطف بهم و اصلحهم
لكانوا صالحين و لو هداهم لكانوا مهتدين و ان الله يقدر ان يصلح الكافرين
و يلفظ بهم حتى يكونوا مؤمنين و لكنه اراد ان يكونوا كافرين كما علم
و خذ لهم و طبع على قلوبهم و ان الخير و الشر يقضاه الله و قدره و انانوا من
يقضاه الله و قدره خيره و شره حلوه و مره و نعلم ان ما اخطأ عالم يكن
ليصينا و ان ما اصابنا لم يكن ليخطئنا و ان العباد لا يملكون لانفسهم ضرا
ولا نفعا الا بالله كما قال عز وجل و تلجى امورنا الى الله و ثبت الحاجة و الفقر في
كل وقت اليه و نقول ان كلام الله غير مخلوق و ان من قال بخلق القرآن
فهو كافر و ندب بان الله تعالى يرى في الآخرة بالابصار كما يرى القمر

ليلة البدر يراه المؤمنون كما جاءت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول ان الكافرين محجوبون عنه اذ اراه المؤمنون في الجنة كما قال عز وجل كلانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون * وان موسى عليه السلام سأل الله عز وجل الروية في الدنيا وان الله سبحانه يعطي للجبل فجعله دكا فاعلم بذلك موسى انه لا يراه في الدنيا * وندى بن بان لانكفر احدا من اهل القبلة بذنب يرتكبه كالزنا والسرقة وشرب الخمر كما داف بذلك الخوارج وزعمت انهم كفرون * وتقول ان من عمل كبيرة من هذه الكبائر مثل الزنا والسرقة وما اشبهها مستحلا لها غير معتقد لتعريمها كان كافرا وتقول ان الاسلام اوسع من الايمان وليس كل اسلام ايمان * وندى بن الله عز وجل بانه يقلب القلوب بين اصبين من اصابع الله عز وجل وانه عز وجل يضع السموات على اصبع والارضين على اصبع كما جاءت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * وندى بن بان لا تنزل احدا من اهل النوحيد والتمسكين بالايمان جنة ولا نار الا من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ونرجوا الجنة للذين ونخاف عليهم ان يكونوا بالنار معذبين * وتقول ان الله عز وجل يخرج قوم من النار بعد ان استنحشوا بشفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديقا لما جاءت به الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونؤمن بمذاب القبر وبالخوض وان الميزان حق والصراط حق والبعث بعد الموت حق وان الله عز وجل يوقف العباد في الموقف ويحاسب المؤمنين وان الايمان قول وعمل يزيد ويتقص ونسلم الروايات الصحيحة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم التي رواها الثقات عدل عن عدل حسي انتهى الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وندب السلف الذين اختارهم الله
 عز وجل لصحة نبيه عليه السلام وتنتي عليهم بما اثبت الله به عليهم وتولاهم
 اجمعين هو تقول ان الامام الفاضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابو بكر الصديق رضوان الله عليه وان الله اعز به الدين واظهره على المرئيين
 وقدمه المسلمون بالامامة كما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة
 وسماه باجمعهم خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه ثم عثمان بن عفان رضى الله عنه وان الذين قاتلوه قاتلوه ظلما وعدوانا ثم علي بن
 ابي طالب رضى الله عنه فهو لاه الاثمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وخلافتهم خلافة النبوة وشهد بالجنة للعشرة الذين شهد لهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بها وتولى سائر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ونكف
 عما شجر بينهم وتدين الله بان الاثمة الاربعة خلفاء راشدون مهديون فضلا
 لا يوازيهم في الفضل غيرهم ونصدق بجميع الروايات التي ثبتها اهل النقل
 من النزول الى السماء الدنيا وان الرب عز وجل يقول هل من سائل هل من
 مستغفر سائر ما نقولوه واثبتوه خلا فلما قال اهل التزيغ والتضليل وتقول
 فيما اختلفنا فيه على كتاب ربنا سنة نبينا واجماع المسلمين وما كان في معناه
 ولا يتبدع في دين الله ما لم ياذن لنا ولا نقول على الله ما لا نعلم وتقول ان
 الله عز وجل يبعث يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفا صفا وان الله
 عز وجل يقرب من عباده كيف شاء كما قال ونحن اقرب اليه

في الخلفاء الراشدين والعشرة المبشرين في الجنة

من جبل الوريد . وكما قال ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى
ومن ديتان فصلى الجمعة والاعياد وسائر الصلوات والجماعات
خلف كل يوم وغيره كما روي عن عبد الله بن عمر كان يصلي خلف الحجاج
وان السمع على الخفين سنة في الحضرة والسفر خلا فالقول من انكر ذلك
ونرى الدعاة لائمة المسلمين بالصلاح والافراد بامامتهم وتفضيل من رأى
الخروج عليهم اذا ظهر منهم ترك الاستقامة . وندى بانكار الخروج بالسيف
وترك القتال في الفتنة . وتقر بخروج الدجال كما جاءت به الرواية
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ونؤمن بعذاب النيران ونكبر ونكفر ونساء لنهنا
المدفونين بقبورهم . ونصدق بمحدث المراج ونصح كثير من
الرؤيا في المنام وتقران لذلك تفسيراء ونرى الصدقة عن موتى المسلمين
والدعاهم ونؤمن بان الله ينفعهم بذلك ونصدق بان في الدنيا سمرة
وسمرا وان السمركائن موجود في الدنيا . وندى بالصلوة على من مات
من اهل القبلة برحم وفاجرهم وتوارثهم . وتقران الجنة والنار مخلوقتان .
وان من مات وقتل فباجله مات وقتل وان الارزاق من قبل الله عز وجل
يرزقها عباده حلالا وحراما . وان الشيطان يزوس الانسان ويسلكه
ويتخبطه خلا فالقول المعتزلة والجهمة كما قل الله عز وجل الذين ياكلون
الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس . وكما قال من
شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس .
وتقول ان الصالحين يجوز ان يخصهم الله عز وجل بآيات يظهرها عليهم . وقولنا

في اطفال المشركين ان الله يؤجج لهم في الآخرة ناراً ثم يقول لهم اقتحموها
كما جاءت بذلك الرواية. وندب الله عز وجل بأنه يعلم ما لالباد عاملون
والى مام صائر ون وما كان وما يكون وما لا يكون ان لو كان كيف كان
يكون وبطاعة الائمة وبصحة المسلمين. ونرى مفارقة كل داعية الى بدعة
ومجانية اهل الهوى ويحتاج لما ذكرناه من قولنا وما بقي منه مما لم نذكره
باباً باباً وشيئاً شيئاً ان شاء الله تعالى.

باب الكلام في اثبات روية الله تعالى بالبصار في الآخرة

قال الله عز وجل وجوه يومئذ ناضرة. يعنى مشرقة الى ربها ناظرة. يعنى رائية
وليس يغفلوا النظر من وجوه نحن ذاكروها اما ان يكون الله عز وجل عنى
نظراً لا اعتبار لقوله تعالى افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت او يكون عنى
نظر الانتظار لقوله ما ينظرون الا صيحة واحدة. او يكون عنى نظر الرؤية
فلا يجوز ان يكون الله عز وجل عنى نظر التفكير والاعتبار لان الآخرة
ليست بدار اعتبار ولا يجوز ان يكون عنى نظر الانتظار لان النظر اذا
ذكر مع ذكر الوجه فعناه نظر العينين اللتين في الوجه كما اذا ذكر اهل
اللسان نظر القلب فقالوا انظر في هذا الامر بقلبك لم يكن معناه نظر العينين
ولذلك اذا ذكر النظر مع الوجه لم يكن معناه نظر الانتظار الذى بالقلب
وايضاً فان نظر الانتظار لا يكون في الجنة لان الانتظار معه تنغيص وتكدير
واهل الجنة في ما لا عين رأت ولا اذن سمعت من العيش السليم والنعيم المقيم
و اذا كان هذا هكذا لم يجوز ان يكونوا منتظرين لانهم كلما خطر ببالهم شيء

أثوابه مع خطوره يبالم وإذا كان ذلك كذلك فلا يجوز أن يكون الله عز وجل أراد نظر التعطف لأن الخلق لا يجوز أن يتعطفوا على خالقهم وإذا فسدت الأقسام الثلاثة صح القسم الرابع من أقسام النظر وهو أن معنى قوله إلى ربها ناظرة أنها رائية ترى ربها عز وجل وما يبطل قول المعتزلة أن الله عز وجل أراد بقوله إلى ربها ناظرة نظر الانتظار أنه قال إلى ربها ناظرة ونظر الانتظار لا يكون مقرونا بقوله إلى لأنه لا يجوز عند العرب أن يقولوا في نظر الانتظار إلى الأثرى أن الله عز وجل لما قال ما ينظرون إلا صيحة واحدة لم يقل إلى إذا كان معناه الانتظار وقال عن بلقيس فناظرة بم يرجع المرسلون فلما أرادت الانتظار لم تقل إلى وقال امرؤ القيس *

فأنكبات تنظري ساعة * من الدهر تنفعني إدى أم جندب
فلما أراد الانتظار لم يقل إلى فلما قال عز وجل إلى ربها ناظرة علمنا أنه لم يرد الانتظار وإنما أراد نظر الروية ولما قرنت الله النظر بذكر الوجه أراد نظر العينين اللتين في الوجه كما قال قد نرى قلب وجهك في السماء فلنولينك * فذكر الوجه وإنما أراد قلب عينيه نحو السماء ينتظر نزول الملك عليه بصرف الله له عن قبله بيت المقدس إلى الكعبة فان قال قائل لم لا قلتم أن قوله إلى ربها ناظرة إنما أراد إلى ثواب ربها ناظرة * قيل له ثواب الله عز وجل غيره والله تعالى قال إلى ربها ناظرة ولم يقل إلى غيره ناظرة والقرآن على ظاهره وليس لنا أن نزيله عن ظاهره إلا الحجة والأفوه على ظاهره الأثرى أن الله عز وجل لما قال صلوا لي وأعبدوني لم يجز أن

يقول قائل انه اراد غيره ويمزيل الكلام عن ظاهره فلذلك لما قال الى ربها فاطرة لم يحزن لان نزول القرآن عن ظاهره بغير حجة ثم يقال للمعتزلة ان جاز لكم ان تزعموا ان قول الله عز وجل الى ربها فاطرة انما اراد به انها الى غيره فاطرة فلم لاجاز لغيركم ان يقول ان قول الله عز وجل لا تدركه الابصار اراد بها لا تدرك غيره ولم يرد انها لا تدرك وهذا اما لا يقدر ركون على الفرق فيه (ودليل آخر) وما يدل على ان الله تعالى يرى بالابصار قول موسى رب ارني انظر اليك ولا يجوز ان يكون موسى عليه السلام قد البسه الله تعالى جلباب النبين وعصمه بما عصم به المرسلين فسأل ربه ما يستحيل عليه واذا لم يحزن ذلك على موسى فقد علمنا انه لم يسأل ربه مستحبالا وان الرواية جائزة على ربنا عز وجل ولو كانت الرواية مستحيلة على ربنا كاذبة عمت المعتزلة ولم يعلم ذلك موسى عليه السلام وعلوهم لكانوا على قولهم اعلم بالله من موسى عليه السلام وهذا ما لا يدعيه مسلم فان قال قائل الستم تعلمون حكم الله في الظهار اليوم ولم يكن نبي الله عليه السلام يعلم ذلك قبل ان ينزل قيل له لم يكن يعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم ذلك قبل ان يلزم الله العباد حكم الظهار فلما لم يحكم به اعلم نبيه قبلهم ثم اعلم نبي الله صا الله ذلك ولم يأت عليه وقت لزمه حكمه فلم يعلم عليه السلام وانتم زعمتم ان موسى عليه السلام كان قد لزمه ان يعلم حكم الرواية وانها مستحيلة عليه واذا لم يعلم ذلك وقت لزمه علمه علمتموه انتم الآن لزمكم ان يحكمكم انكم بالزمكم العلم به الآن اعلم من موسى عليه السلام بالزمه العلم

به وهذه الخروج عن دين المسلمين (ودليل آخر) مما يدل على جواز رؤية
الله تعالى بالأبصار قول الله تعالى لموسى فان استقر مكانه فسوف تراه
فلما كان الله عز وجل قادرا على ان يجعل الجبل مستقرا كان قادرا على الامر
الذي لو فعله لرااه موسى فدل ذلك على ان الله تعالى قادر على ان يرى
عباده نفسه والله جائز رؤيته فان قال فلم لا قلتم ان قول الله تعالى فان
استقر مكانه فسوف تراه تبعد الرواية قيل له لو اراد الله عز وجل تباعد
الروية لقرن الكلام بما يستحيل وقوعه ولم يقونه بما يجوز وقوعه فلما قرنه
باستقرار الجبل وذلك امر مقدور فسهل دل ذلك على انه جائز
ان يرى الله عز وجل الا ترى ان الخساء لما ارادت تباعد صلحا لمن كان حربا
لا خيبا قرنت الكلام بمستحيل فقالت

شعر

ولا اصالح قوما كنت حربهم * حتى تعود يا صاح حلكة القار
والله عز وجل انما خاطب العرب بافتها ولا نجد مفهوم ما في كلامها ومقولا
في خطاها فترز الروية باصر مقدور جائز علنا ان رؤية الله بالأبصار جائزة
غير مستحيلة (ودليل آخر) قال عز وجل للذين احسنوا الحسنى وزيادة
قل اهل الانوار ويل النظر الى الله عز وجل ولم ينعم الله عز وجل اهل جنانه
بافضل من نظرهم اليه ورويتهم له وقال عز وجل ولدينا مزيد قيل
النظر الى الله عز وجل وقال تحيتهم يوم يلقونه سلام واذا القبه المؤمنون
راوه وقال الله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فنجبهم عن رؤيته
ولا يحجب عنها المؤمنون (سوال) فان قال قائل فما معنى قوله لا تدركه

الابصار قبل له بمحتمل ان يكون لا تدركه في الدنيا وتدركه في الآخرة
لان روية الله تعالى افضل اللذات وافضل اللذات يكون في افضل الدارين
ويمتثل ان يكون الله عز وجل اراد بقوله لا تدركه الابصار يعني
لا تدركه ابصار الكافرين المكذبين وذلك ان كتاب الله يصدق بعضه
بعضا فلما قال في آية ان الوجوه تظفر اليه يوم القيامة وقال في آية اخرى ان
الابصار لا تدركه علمنا انه انما اراد ابصار الكفار لا تدركه (مسئلة والجواب
عنها) فان قال قائل قد استكبراه سوال السائلين له ان يرى بالابصار فقال يسألك
اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقدسوا موسى اكبر من ذلك فقالوا
ارفا الله جبهة فيقال لهم ان بني اسرائيل سألو روية الله عز وجل على طريق الانكار
نبوة موسى وترك الايمان به حتى نرى الله الانهم قالوا ان نؤمن لك حتى
نرى الله جبهة فلما سألو الرؤية على طريق ترك الايمان بموسى عليه السلام
حتى يريهم الله نفسه استعظم الله سؤالهم من غير ان تكون الرؤية مستحيلة
عليه كما استعظم الله سوال اهل الكتاب ان ينزل عليهم كتابا من السماء من
غير ان يكون ذلك مستحيلا ولكن لانهم ابوا ان يؤمنوا بنبي الله حتى ينزل
عليهم من السماء كتابا (دليل آخر) ومما يدل على روية الله عز وجل بالابصار
ما روتہ الجماعات من الجهات المختلفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
قال ثرون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضارون في رؤيته و الروية
ذا اطلقت اطلاقا فلو شئت بروية العيان لم يكن معناها الا الروية العيان
ورويت الروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طرق مختلفة عدة

مسئلة والجواب عنها

مسئلة والجواب عنها

رواتها اكثر من عدة خبر الرجم ومن عدة من روى الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا وصية لوارث * ومن عدة رواية المسح على الخفين ومن عدة رواية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكح المرأة على عمتها ولا خالتها واذا كان الرجم وما ذكرناه ستنا عند المعتزلة كانت الرواية اولى ان تكون سنة لكثرة روايتها وتقاتها يروها خلف (١) عن الحديث الاجم فيه لانه انما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن روية الله عز وجل في الدنيا والنيا وقال له هل رايت ربك فقال نوراني اراه * لان العين لا تدرى في الدنيا الانوار والمخلوقة على حقة ثقتها لان الانسان لو حديق بنظره الى عين الشمس فادام النظر الى عينه لذهب اكثر نور بصره فاذا كان الله عز وجل حكيم في الدنيا بان لا تقوم العين بالنظر الى عين الشمس فاحرى ان لا تثبت البصر للنظر الى الله عز وجل في الدنيا الا ان يقويه الله عز وجل فروية الله سبحانه في الدنيا قد اختلف فيها وقد روي عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل تراه العيون في الآخرة * وما روي عن احد منهم ان الله عز وجل لا تراه العيون في الآخرة فلما كانوا على هذا مجمعين وبه قائلين وان كانوا في رويته في الدنيا مختلفين ثبتت الروية في الآخرة اجماعا وان كانت في الدنيا مختلفا فيها ونحن انما قصدنا الى اثبات روية الله في الآخرة على ان هذه الرواية على المعتزلة لاهم لانهم يتكرونها ان الله نور في الحقيقة فاذا احتجوا بحجهم انه لو كان معترفون كانوا محجوجين * (دليل آخر) وما يدل على روية الله عز وجل بالابصار انه ليس موجود الاوجان

١٨٠
١٨١
١٨٢

ان يرى الله عز وجل وان لا يجوز ان يرى المعلوم فلما كان الله عز وجل
موجودا مثبتا كان غير مستحيل ان يرى نفسه عز وجل ولما اراد من نفي روية
الله عز وجل بالا بصار تعطيل فلم يمكنهم ان يظهر والتعطيل صراحا ظهر وا
ما يؤول بهم الى التعطيل والجحد تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (دليل آخر)
وما يدل على روية الله سبحانه بالا بصار ان الله عز وجل يرى الاشياء
واذا كان للاشياء رايا فلا يرى الاشياء من لا يرى نفسه. واذا كان لنفسه رايا
فجاز ان يرى نفسه وذلك ان من لا يعلم نفسه لا يعلم شيئا فلما كان الله عز وجل
علما بالاشياء كان علما بنفسه فلذلك من لا يرى نفسه لا يرى للاشياء فلما كان الله
عز وجل رايا للاشياء كان رايا لنفسه واذا كان رايا لها فجاز ان يرى نفسه
كما انه لما كان علما بنفسه جاز ان يعلمها وقد قال الله تعالى اني معكم اسمع واري
فاخبرانه سمع كلامها وراها ومن زعم ان الله عز وجل لا يجوز ان يرى
بالا يسار يلزمه ان لا يجوز ان يكون الله عز وجل رايا ولا علما ولا قادرا لان
العالم القادر الرائي جائز ان يرى فان قال قائل قول النبي صلى الله عليه وسلم
تروني ربكم يعني تعلمون ربكم اضطراجه قيل له ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا صحابه هذا على البشارة فقال فكيف بكم اذا رايتم الله عز وجل
ولا يجوز ان يبشروكم بل يبشركم فيه الكفار على ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال تروني ربكم وليس يعني روية دون روية بل ذلك هام في روية
المين ورؤية القلب (دليل آخر) ان المسلمين اتفقوا على ان الجنة فيها الماين
رايت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من العيش السليم والنعيم المقيم وليس

(دليل آخر)

(دليل آخر)

نعم في الجنة افضل من رؤية الله عز وجل بالابصار واكثر من عبد الله عز وجل عبد الله للنظر الى وجهه فاذا لم يكن بعد رؤية الله افضل من رؤية نبيه صلى الله عليه وسلم وكانت رؤية نبي الله افضل لذات الجنة كانت رؤية الله عز وجل افضل من رؤية نبيه عليه السلام اذا كان ذلك كذلك لم يحرم الله انبياءه والمرسلين وملائكته المقربين وجماعة المؤمنين والصدّيقين النظر الى وجهه عز وجل وذلك ان الرؤية لا تؤثر في المرئي لان رؤية الرائي تقوم به فاذا كان هذا هكذا وكانت الرؤية غير مؤثرة في المرئي لم توجب تشبها ولا انقلابا عن حقيقة ولم يستحل على الله عز وجل ان يرى عباده المؤمنين نفسه في جنانه *

باب في الرؤية

احتجبت المعتزلة في ان الله عز وجل لا يرى بالابصار بقوله عز وجل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قالوا فلما عطف الله عز وجل بقوله وهو يدرك الابصار على قوله لا تدركه الابصار وكان قوله وهو يدرك الابصار على العموم انه يدركها في الدنيا والاخرة وانه يراها في الدنيا والاخرة كان قوله لا تدركه الابصار دليلا على انها لا تراها الابصار في الدنيا والاخرة وكان في عموم قوله وهو يدرك الابصار لان احد الكلامين معطوف على الآخر فيلزمه فيجب اذا كان عموم القولين واحدا وكانت الابصار ابصارا للعيون وابصارا للقلوب لان الله عز وجل قال فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور وقال اولى الايدي والابصار اي

باب في الرؤية

ففي بالابصار فاراد ابصار القلوب وهي التي يقصد بها الموت
الكافرين ويقول اهل اللغة فلان بصير بصناعته يريدون بصير العالم
ويقولون قد ابصرته بقلبي كما يقولون قد ابصرته بعيني فاذا كان
البصر بصير العيون وبصر القلوب ثم اوجبوا علينا ان يكون قوله لا تدركه
لا بصار في العموم كقوله وهو يدرك الابصار لان احد الكلامين مسطوف
على الآخر وجب عليهم بحجتهم ان الله عز وجل لا يدرك بابصار المؤمنين
ولا بابصار القلوب لان قوله لا تدركه الابصار في العموم كقوله وهو يدرك
الابصار واذا لم يكن عندهم هكذا فقد وجب ان يكون قوله لا تدركه
الابصار اخص من قوله وهو يدرك الابصار وانقض احتجاجهم وقيل
لم انكم زعمتم انه لو كانت قوله لا تدركه الابصار خاصا في وقت دون
وقت لكان قوله وهو يدرك الابصار خاصا في وقت دون وقت وكان
قوله ليس كقوله شيء وقوله لا تأخذه سنة ولا نوم وقوله لا يظلم الناس
شيئا في وقت دون وقت فان جعلتم قوله لا تدركه الابصار خاصا رجع
احتجاجكم عليكم وقيل لكم اذا كان قوله لا تدركه الابصار خاصا لم يجب
خصوص هذه الآيات فلم انكرتم ان يكون قوله عز وجل لا تدركه
الابصار انما اراد في الدنيا والآخرة كما ان قوله لا تدركه الابصار
اراد بعض الابصار دون بعض ولا يوجب ذلك تخصيص هذه الآيات
التي عارضتموها فان قالوا قوله لا تدركه الابصار يوجب انه لا يدرك
بها في الدنيا والآخرة وليس يفي ذلك ان نراه بقلوبنا وبصرها

ولاندركه بها قيل لهم • فما انكرتم ان يكون لاندركه باصهار العيون
ولا يوجب اذالم ندركه بها ان لا نراه بها فروا يتالله بالعيون و اصدارنا له
بانه ليس بادراكه بها كما ان اصدارنا له بالقلوب ورويته الله به ليس بادراك
له • فان الواروة البصرى ادراك البصر • قيل • علمهما الفرق بينكم وبين من
قال ان روية القلب و اصداره هو ادراكه و احاطته فاذا كان علم القلب
بالله عز وجل و اصدار القلب له رويته اياه ليس باحاطة ولا ادراك • فما انكرتم
ان تكون روية العيون و اصدارها لله عز وجل ليس باحاطة ولا ادراك
(جواب) • ويقال لهم اذا كانت قول الله عز وجل لا تدركه الابصار
في العموم كقوله • هو يدرك الابصار لان احد الكلامين معطوف على
الاخر فغبروا ليس الابصار و العيون لا تدركه روية ولا لمس ولا ذوقا
ولا على وجه من الوجوه • فنقولهم نعم فيقال لهم اخبرونا عن قوله عز وجل
• هو يدرك الابصار انهم انهم يدركها لمس و ذوقا • بان يلمسها فن
قولهم لا يقال لهم فقد انتقض قولكم ان قوله • هو يدرك الابصار في العموم
كقوله لا تدركه الابصار • (سوال) • ان قال قائل منهم ان البصر في الحقيقة
هو بصر العين لا بصر القلب • قيل له • ولم زعمت هذا وقد سمي اهل اللغة
بصر القلب بصرا كما سموا بصر العين بصرا وان جاز لك ما قلته جاز لغيركم
ان يزعم ان البصر في الحقيقة هو بصر القلب دون العين واذالم يميز هذا
فقد وجب ان البصر بصر العين و بصر القلب (جواب) • ويقال لهم حدثونا
عن قول الله عز وجل • هو يدرك الابصار ما معناه فان قالوا • معنى

بصر القلب بصر العين

يدرك الابصار انه يعلم • قيل لهم • واذا كان احد الكلامين معطوفا على
الآخر وكان قوله عز وجل وهو يدرك الابصار معناه يعلم فقد وجب
ان يكون قوله لا تدركه الابصار لا تعلمه وهذا نفي للعلم لا لزوية الابصار
• فثبت قالوا • معنى قوله وهو يدرك الابصار انه يدركه اها وية ليس معناها
العلم • قيل لهم • فالابصار التي في العيون يجوز ان ترى فان قالوا نعم بنقصوا
قولهم انا لا نرى بالبصر الا من جنس ما يرى الساعة فان جاز ان يرى الله
وكل مالمس من جنس المرات • وهو الابصار في العين فلم يجوز ان
يرى نفسه وان لم يكن من جنس المرات ولم لا يجوز ان يرى نفسه
وان لم يكن من جنس المرات • ويقال • لم حد ثونا اذا رايت شيئا فبصرناه
او تمايراه الرائدون البصر فمن قولهم انه محال ان يرى البصر الذي
في العين فيقال لم الآية نفي ان تراه الابصار ولا تنفي ان يراه
المبصرون وانما قال الله عز وجل لا تدركه الابصار فهذا لا يدل على ان المبصرين
لا يرونه على ظاهر الآية •

باب الكلام في ان القرآن كلام الله غير مخلوق

ان سأل سائل عن الدليل على ان القرآن كلام الله غير مخلوق • قيل له •
الدليل على ذلك قوله عز وجل ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامره
وامر الله هو كلامه وقوله فلما امرها بالقيام فقامتا لا يوريان كان قيامها بامره
وقال عز وجل الاله المخلق والامر • فالخلق جميع ما خلق داخل فيه لان
الكلام اذا كان لفظه عاما فحقيقته انه عام ولا يجوز لنا ان نزبل الكلام عن

باب الكلام في ان القرآن كلام الله غير مخلوق

حقيقته غير محجوة لا برهان فلما قال الاله الخلق كان هذا في جميع الخلق ولما قال
والامر ذكر امر غير جميع الخلق قد ل ما وصفنا على ان امر الله غير مخلوق
فان قال قائل اليس قد قال الله تعالى من كان عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكال قبل له ونحن نخص القرآن بالاجماع والدليل
فيما ذكر الله عز وجل نفسه وملائكته ولم يدخل في ذكر الملائكة جبريل
وميكال وان كانا من الملائكة ذكرهما بعد ذلك كانه قال الملائكة الا لجبريل
وميكال ثم ذكرهما بعد ذكر الملائكة فقال وجبريل وميكال ولما قال الا
له الخلق والامر ولم يخص قوله الخلق دليل كان قوله الاله الخلق في جميع
الخلق ثم قال بعد ذكره الخلق والامر فان الامر من الخلق وامر الله كلامه
وهذا يوجب ان كلام الله غير مخلوق وقال عز وجل الله الامر من قبل
ومن بعده يعني من قبل ان يخلق الخلق ومن بعد ذلك وهذا يوجب ان
لامر غير مخلوق (دليل آخر) وما يدل من كتاب الله على ان كلامه غير
مخلوق قوله عز وجل انما قولنا لشيء اذا اردناه ان يقول له كن فيكون فلو
كان الامر مخلوقا لوجب ان يكون مقولا له كن فيكون ولو كان الله عز وجل
قاتلا لقول كن كان لقول قولنا وهذا يوجب احد امرين اما ان يقول الامر
لي ان قول الله غير مخلوق او يكون كل قول واقع بقول لا الى غاية وذلك
محال واذا استحال ذلك صح وثبت ان الله عز وجل قول غير مخلوق
(سؤال) فان قال قائل معنى قول الله ان يقول له كن فيكون انما يكون
فيكون قيل الظاهر ان يقول له ولا يجوز ان يكون قول الله لاشياء كلها

دليل آخر

دليل آخر

كوفي هو الاشياء لان هذا هو واجب ان تكون الاشياء كلها كلام الله عز وجل
ومن قال ذلك اعظم القرية لانه يلزمه ان يكون كل شيء في العالم من انسان
وفرس وحمار وغير ذلك كلام الله وفي هذا ما فيه . فلما استحال ذلك صح
ان قول الله للاشياء كوفي غير هاوا اذا كان غير المخلوقات فقد خرج كلام الله
عز وجل عن ان يكون مخلوقا ويلزم من اثبت كلام الله مخلوقا ان يثبت الله
غير متكلم ولا قائل وذلك فاسد كما يفسدان يكون علم الله مخلوقا وان يكون
الله غير عالم فلما كان الله عز وجل لم ينزل عالما اذ لم يميز ان يكون لم ينزل بخلاف العلم
موصوفا استحال ان يكون لم ينزل بخلاف العلم موصوفا لان خلاف الكلام الذي
لا يكون معه كلام سكوت او آفة كما ان خلاف العلم الذي لا يكون معه علم جهل
او شك او آفة . يستحيل ان يوصف بغير ما عز وجل بخلاف العلم ولذلك يستحيل ان
يوصف بخلاف الكلام من السكوت والآفات فوجب لذلك ان يكون
لم ينزل متكلما كما وجب ان يكون لم ينزل عالما (هـ) ليل آخر او قال الله عز وجل
قل لو كان البحر مدا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي
فلو كانت البحار مدا ا كتبت لنفدت البحار وتكررت الاقلام ولم يلحق
القضاء كلمات ربي كما لا يلحق القضاء علم الله عز وجل ومن في كلامه لحفته
الآفات وجبره عليه السكوت فلما لم يميز ذلك على ربه عز وجل مع انه
لم ينزل متكلما لانه لو لم يكن متكلما وجب السكوت والآفات وتعالى ربنا
عن قول الجمعية علوا كبيرا .

فصل

فصل زعمت الجهمية كما زعم النصارى

بوجه آخر

دليل

وزعمت الجهمية كما زعمت النصارى لان النصارى زعمت ان كلمة
 حواها بطن مريم وزادت الجهمية عليهم فزعمت ان كلام الله مخلوق جل
 في شجرة كانت الشجرة حاوية له فلزمهم ان يكون الشجرة بذلك الكلام
 متكلموا وجب عليهم ان مخلوقا من المخلوقين كلم موسى وان الشجرة قالت يا موسى
 اني انا لاله الا لا فاعبدني فلو كان كلام الله مخلوقا في شجرة لكان المخلوق
 قال يا موسى اني الله لا اله الا انا فاعبدني وقد قال الله عز وجل ولكن حق
 القول مني لاملان منهم من الجمة والناس اجمعين وكلام الله عز وجل من الله
 لا يجوز ان يكون كلامه الذي هو من مخلوقا في شجرة مخلوقة كما لا يجوز ان يكون
 علمه الذي هو من مخلوق في غيره تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (جواب)
 ويقال لهم كما لا يجوز ان يخلق الله عز وجل ارادته في بعض المخلوقات كذلك
 لا يجوز ان يخلق كلامه في بعض المخلوقات ولو كانت ارادة الله مخلوقة في بعض
 المخلوقات لكان ذلك المخلوق هو المريد لها وذلك يستحيل وكذلك يستحيل
 ان يخلق الله كلامه في مخلوق لان هذا يوجب ان ذلك المخلوق متكلم له
 ويستحيل ان يكون كلام الله عز وجل كلاما لمخلوق (دليل آخر) وما يطل قولهم ان
 الله عز وجل قال مخبرا عن المشركين انهم قالوا ان هذا الا قول البشر يعني
 القرآن فمن زعم ان القرآن مخلوق فقد جعله قولا للبشر وهذا ما انكر الله على
 المشركين وايضا فلم يكن الله متكلما حتى خلق الخلق ثم تكلم بعد ذلك فكانت
 الاشياء قد كانت لا عن امره ولا عن قوله ولم يكن قولا لها كوني وهذا رد

القرآن والخروج عما عليه جمهور اهل الاسلام*

فصل

واعلموا رحمكم الله ان قول الجهمية ان كلام الله مخلوق يلزمهم به ان يكون
الله عز وجل لم يزل كالاصنام التي لا ينطق ولا يتكلم لو كان لم يزل غير متكلم
لان الله عز وجل يخبر عن ابراهيم عليه السلام انه قال لقومه لما قالوا له من
فعل هذا بالهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا
ينطقون فخرج عليهم بان الاصنام اذ المتكبر فاعقبة متكلمة لم تكن آلهة وان
الآله لا يكون غير ناطق ولا متكلم فلما كانت الاصنام التي لا تستجيب ان
يجيبها الله وينطقها لا تكون آلهة فكيف يعوز ان يكون من يستجيب عليه
الكلام في قدمه الها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واذا لم يميز ان يكون الله
سبحانه في قدمه بمرتبة ومن مرتبة الاصنام التي لا تنطق فقد وجب ان يكون
لم يزل متكلم اذ ليل آخر او قد قال الله تعالى يخبر عن نفسه انه يقول لمن
الملك اليوم وجاءت الرواية انه يقول هذا القول فلا يرد عليه احديا
فيقول الله الواحد القهار فاذا كان عز وجل قائل مع الاشياء اذ لا انسان
ولا ملك ولا حي ولا جان ولا شجر ولا مدر فقد صح ان كلام الله عز وجل
خارج عن الخلق لانه يوجد ولا شيء من المخلوقات موجود (دليل آخر)
وقد قال الله عز وجل وكلم الله موسى تكليما والتكليم هو المشقة بالكلام ولا يعوز
ان يكون كلام التكليم حالاني غيره مخلوقا في شيء سواء كما لا يعوز ذلك في
العلم (دليل آخر) وقال الله عز وجل قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له

فصل في بيان بطلان قول الجهمية

(بها آيات)

(بها آيات)

(دليل آخر)
(دليل آخر)

(دليل آخر)

كفوا الحمد فكيف يكون القرآن مخلوقا واسم الله في القرآن هذا يوجب
ان يكون اسماء الله مخلوقة ولو كانت اسماءه مخلوقة لكانت وحدانية مخلوقة
وكذلك علمه وقدرته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (دليل آخر) وقد قال
الله تعالى تبارك اسم ربك ولا يقال للمخلوق تبارك فدل هذا على ان اسماء الله غير
مخلوقة وقاله يوحى وجه ربك فكيف لا يجوز ان يكون وجه ربنا مخلوقا فكذلك
لا يكون اسماءه مخلوقة (دليل آخر) وقد قال الله عز وجل شهد الله انه لا اله الا هو
والله اشككوا اولو العلم قائما بالقسط ولا بد ان يكون شهد بهذه الشهادة
وسمعا من نفسه لانه ان كان سمعا من مخلوق فليست شهادة له واذا كانت
شهادة له وقد شهد بها فلا يتلوا ان يكون شهد بها قبل كون المخلوقات او بعد
كون المخلوقات فان كان شهد بها بعد كون المخلوقات فلم يتسقى شهادة له
نفسه بالهية الخلق وكيف يكون ذلك كذلك وهذا يوجب ان التوحيد
لم يكن فشهد به شاهدا قبل الخلق ولو استحال الشهاد بالوحدانية قبل
كون الخلق لا يستحال اثبات التوحيد ووجوده وان يكون واجدا قبل
الخلق لان ما تمخيل الشهاد عليه فيتمخيل وان كانت شهادته لنفسه
بالتوحيد قبل الخلق فقد بطل ان يكون كلام الله عز وجل مخلوقا لان كلامه
شهادته (دليل آخر) وما يدل على بطلان قول الجهمية وان القرآن كلام الله
غير مخلوق ان اسماء الله من القرآن وقد قال عز وجل سمع اسم ربك الا على
الذي خلق فسوى ولا يجوز ان يكون اسم ربك الا على الذي خلق فسوى
مخلوقا كما لا يجوز ان يكون جد ربنا مخلوقا قال الله في سورة الجن تعالى جند

دبتلو كما لا يجوز ان يكون عظمته مخلوقة كذلك لا يجوز ان يكون كلامه
مخلوقا (دليل آخر) وقد قال الله عز وجل وما كان لغيره ان يحكمه الله الا وحيا
لو من وراء حجاب لو يرسل رسولا فيوحى اليه ما يشاء فلو كان كلام الله
لا يوجد الا مخلوقا في شيء مخلوق لم يكن لا شرطا هذه الوجود معنى لان
الكلام قد سمعه جميع الخلق ووجدوه يزعم الجهمية مخلوقا في غير الله
عز وجل وهذا لا يوجب اسقاط مرتبة النبيين صلوات الله عليهم ووجب عليهم
اذن عموما ان كلام الله لا يسمي خلقه في شجرة ان يكون من سمع كلام الله
عز وجل من ذلك لو من نبي اتي به من عند الله لفضل مرتبة في سماع الكلام
من موسى لانهم سمعوه من نبي ولم يسمعه موسى من الله عز وجل وانما سمعه
من شجرة وان يرعبوا ان اليهودي اذا سمع كلام الله من نبي عليه السلام
الفضل مرتبة في هذا المعنى من موسى بن عمران لان اليهودي سمعه
من نبي من انبياء الله وموسى سمعه مخلوقا في شجرة ولو كان مخلوقا في
شجرة لم يكن مكالموسى من وراء حجاب لان من حضر الشجرة من الجن والانس
قد سمعوا الكلام من ذلك المكان وكان سبيل موسى وغيره في ذلك سواء
في انه ليس كلام الله من وراء حجاب (جواب) ثم يقال لهم اذا زعمتم ان
معنى ان الله عز وجل كلم موسى انه خلق كلاما كله به وقد خلق الله عندكم
في الذراع كلاما لان الذراع قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلني
فاني مسمومة فزعمتم ان ذلك الكلام الذي سمع النبي عليه السلام كلام الله
عز وجل فان يستحال ان يكون الله تكلم بذلك الكلام المخلوق في التكره من

انه مستحيل ان يخلق الله عز وجل كلامه في شجرة لان كلام المخلوق
لا يكون كلاما فان كان كلام الله وكان معنى ان الله تكلم عندكم انه خلق الكلام
فلازمكم ان يكون الله متكلم بالكلام الذي خلقه في الذراع . فان اجابوا الى ذلك
قيل لهم . فانه عز وجل على قولكم هو انه لا لا تاكلني فاني مسمومة تعالى فمعنى قولكم
واقترائكم عليه علوا كبيرا . وان قلوا لا يجوز ان يكون كلام الله مخلوقا
في ذراع . قيل لهم . ولذلك لا يجوز ان يكون كلام الله مخلوقا في شجرة
(جواب ثم يسألون عن الكلام الذي انطق الله به لئلا يخبر عن نبوة النبي
صلى الله عليه وسلم فيقال لهم اذا كان الله عز وجل يتكلم بكلام يخلق في غيره
فما نكرتم ان يكون الكلام الذي سمع من الذاب كلاما . ويكون اعجز .
يدل على انه كلام الله وفي هذا ما يلعب عليه ان الذاب لم يتكلم به وانه
كلام الله عز وجل لان كون الكلام من الذاب معجز كان كونه من الشجرة
معجز فان كان الذاب متكلم بذلك الكلام لمفعول فما انكرتم ان الشجرة
متكلمة بالكلام ان كان خلق في شجرة . وان يكون المخلوق قال يا موسى اني انا
عز وجل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . اجواب) ثم يقال لهم اذ كن كلام الله
عز وجل مخلوقا غيره . عندكم فاني ومنكم ان يكون كل كلام تسمونه مخلوقا في
شيء وهو حق ان يكون كلام الله عز وجل . فان قلوا لا تكون الشجرة متكلمة لان
التكلم لا يكون الاحياء قبل لهم . ولا يجوز خلق الكلام في شجرة لان من
خلق الكلام فيه لا يكون الاحياء فان جاز ان يخلق الكلام فيما ليس بحي فلم
لا يجوز ان يتكلم من ليس بحي . ويقال لهم . الا قلتم انه يقول من ليس بحي لانه

(ج)
(ج)

(ج)
(ج)

عز وجل اخبر ان السموات والارض قلنا اتينا طائعين (جواب) ثم يقال لم
 اليس قد قال عز وجل لا بليس وان عليك لعنتي الى يوم الدين فلا بد
 من نعم يقال لم فاذا كان كلام الله مخلوقا وكانت المخلوقات قائبات فيلزمكم اذا
 اتينا الله عز وجل الاشياء ان تكون اللعنة على ابليس قد فئت فيكون ابليس
 غير ملعون وهذا ترك دين المسلمين ورد لقول الله عز وجل وان عليك لعنتي
 الى يوم الدين. واذا كانت اللعنة باقية على ابليس الى يوم الدين وهو يوم
 الجزاء وهو يوم القيامة لان الله عز وجل قال مالك يوم الدين. يعنى يوم
 الجزاء ثم في ابداء النار والامنة كلام الله وهو قوله عليك لعنتي فقد وجب
 ان يكون كلام الله عز وجل لا يجوز عليه التناهي وانه غير مخلوق لان
 المخلوقات يجوز عليها المدم فاذا لم يحز ذلك على كلام الله عز وجل فهو غير
 مخلوق (الرد على الجهية) ثم يقال لم اذا كان غضب الله غير مخلوق وكذلك
 رضاءه وسخطه فلم لا قلتم ان كلامه غير مخلوق ومن زعم ان غضب الله
 مخلوق لزمه ان غضب الله وسخطه على الكافرين يعنى وان رضاءه عن
 الملائكة والنبين يعنى حتى لا يكبروا اضياع اوليائه ولا سخطا على اعدائه
 وهذا الخروج عن الاسلام. ويقال خبره وعن قول الله عز وجل انما قولنا
 لشيء اذا اردناه ان يقول له كن فيكون. اتزعمون ان قوله لشيء كن مخلوق
 مراد الله فان قالوا لا قبل لهم فذا انكرتم ان يكون كلام الله الذي هو
 القرآن غير مخلوق كما زعمتم ان قول الله لشيء كن غير مخلوق وان زعموا
 ان قول الله لشيء كن مخلوق قبل لم فان زعمتم انه مخلوق مراد فقال

الرد على
 وجه
 الجهية

قال الله عز وجل اتقوا الله اني اذا اردت ان اقول له كن فيكون فيلزمكم ان
قوله للشيء كن قد قال له كن وفي هذا ما يجب احدا من اهل الحق ان يكون
قول الله لغيره كن غير مخلوق او يكون لكل قول قول لا الى غاية وذلك
بحاله فان قالوا ان الله قول لا غير مخلوق قيل لهم فما انكرتم ان تكون ارادته
للإيمان غير مخلوقة ثم يقال لهم ما العلة لما قلتم ان قول الله للشيء كن غير
مخلوق فان قالوا لان القول لا يقال له كن فيقال لهم والقرآن غير مخلوق
لانه قول الله لا يقول لقوله كن (الرد على الجمعية) ويقال لهم اليس
لم يزل الله عالما بوليائه واعدائه فلا بد من نعم قيل لهم فهل تقولون انه لم يزل
مر يد التفريق بين اوليائه واعدائه فان قالوا نعم قيل لهم فاذا كانت ارادته
لم تزل فهي غير مخلوقة واذا كانت ارادته غير مخلوقة فلم لا قلتم ان كلاهما
غير مخلوق فان قالوا لا نقول لم يزل مر يد التفريق بين اوليائه واعدائه وادعوا
ان الله لا يريد التفريق بين اوليائه واعدائه ونسبوه سبحانه الى القص
فعلى عن قول القدرة علوا كبير الجواب فيقال لهم ان الشيء المخلوق اما ان يكون
بدائنا من الابد ان شخصا من الاشخاص او يكون نعمتان نعمت الاشخاص فلا يجوز
ان يكون كلام الله شخصا لان الاشخاص يجوز عليها لا كل والشرب والتكاح
ولا يجوز ذلك على كلام الله عز وجل ولا يجوز ان يكون كلام الله نعمتا لشخص
مخلوق لان النعمت لا تبقى طرفه عين لانها لا تحتل البقاء وهذا واجب
ان يكون كلام الله قد فنى ومضى فلما لم يحز ان يكون شخصا لاننا لشخص
لم يحز ان يكون مخلوقا على ان الاشخاص يجوز ان يموت فمن اثبت كلام الله

الرد على الجمعية

الرد على الجمعية

شخصا مخلوقا لزمه ان يجوز الموت على كلام الله عز وجل وذلك مما لا يجوز
واضافا لا يجوز ان يكون كلام الله مخلوقا في شخص مخلوق كما لا يجوز ان
يكون نعتا لشخص مخلوق ولو كان مخلوقا في شخص ككلام الانسان
مفعولا فيه كان لا يمكن التفريق بين كلام الله وكلام الخلق اذا كانا مخلوقين
في شخص مخلوق كما لا يجوز ان يكون علمه مخلوقا في شخص مخلوق
* جواب * ويقال لهم ايضا لو كان كلام الله مخلوقا لكان جسما ونعتا للجسم
ولو كان جسما لجاز ان يكون متكلما والله قادر على قلبها وفي هذا ما يلزمهم
ويجب عليهم ان يجوزوا ان يطلب الله القرآن انسانا او جنيا او شيطانا
تعالى الله عز وجل ان يكون كلامه كذلك ولو كان نعتا للجسم كالتعوت
فانه قادر ان يجعلها اجساما لكان يجب على الجهمية ان يجوزوا ان يجعل الله
القرآن جسما متجسدا ياكل ويشرب وان يجعله انسانا ويمتته وهذا
مما لا يجوز على كلامه عز وجل *

باب ما ذكر من الرواية في القرآن *

(مسئلة) قال ابو بكر ائبت اننا العباس بن عبد العظيم العنبري ابا عبد الله
فسأل العباس بن عبد العظيم ابا عبد الله احمد بن حنبل فقال له قوم هاهنا قد
حدثوا بقول القرآن لا مخلوق ولا غير مخلوق هو لاء اضر من الجهمية
على الناس ويلكم فان لم تقولوا ليس مخلوق فتقولوا مخلوق قال ابو عبد الله
هو لاء قوم سوء فقال العباس ما تقول يا ابا عبد الله فقال الذي اعتقد
واذهب اليه ولا شك فيه ان القرآن غير مخلوق ثم قال سبحان الله ومن

باب ما ذكر من الرواية في القرآن

عليك في هذا لم تكلم نبي عبد الله مستظلاً لشك في ذلك فقال سبحانه الله
 الذي جفا شك قال الله تعالى وهو ضال الاله الخلق والامر وقال تعالى الرحمن علم
 القرآن خلق الانبياء ففرق بين الانسان وبين القرآن فقال علم خلق
 فجعل يبدع علم خلق اي فرق بينهما قال ابو عبد الله القرآن من علم الله الاتراء
 يقول علم القرآن وفيه اسماء الله عز وجل اي شيء يقولون الا يقولون
 ان اسماء الله غير مخلوقة لم يزل الله قد برأ علياً عزيزاً حكيماً صعباً بصيراً
 لسانك ان اسماء الله عز وجل غير مخلوقة لسانك ان علم الله غير مخلوق
 فالقرآن من علم الله وفيه اسماء الله فلانك ان الله غير مخلوق وهو كلام الله
 عز وجل ولم يزل الله به متكليماً قالوا اي كفر اكفر من هذا واي كفر
 اشر من هذا اذ لم يحرموا القرآن مخلوق فقد زعموا ان اسماء الله مخلوقة
 وان علم الله مخلوق ولكن الناس بها ونون بهذا يقولون انما يقولون
 القرآن مخلوق وديتها ونون ويظنون انه هين ولا يدرون ما فيه وهو
 الكفر واذا اكبر ان ابرح بهذا الكل احد وهم يستلون وانا اكره
 الكلام في هذا فبلغني انهم يدعون الي اسك فقلت له فمن قال القرآن
 مخلوق ولا يقولون ان اسماء الله مخلوقة ولا علمه لم يزد على هذا
 اقول هو كافر فقال هكذا هو عندنا ثم قال ابو عبد الله نحن نحتاج ان
 نشك في هذا القرآن عندنا فيه اسماء الله وهو من علم الله فمن قال انه مخلوق فهو
 عندنا كافر فقلت اردد عليه فقال لي العباس وهو يسمع سبحانه الله اما
 يكفيك دون هذا فقال ابو عبد الله بلى وذكر الحسين بن عبد الاول قل

سمعت و كما يقول من قال القرآن مخلوق فهو مرتد يستتاب فان تاب
والا قتل * و ذكر محمد بن الصباح البزار قال علي بن الحسين بن سفيان
قال سمعت ابن المبارك يقول انا نستطيع ان ننحكي كلام اليهود والنصارى
والا نستطيع ان ننحكي كلام الجهمية قال محمد بن عوف بن خفاف ان نكفروا لانهم *
و ذكر هارون بن اسحاق الحسدي عن ابي نعيم عن سليمان بن عيسى القاري
عن سفيان الثوري قال لي حماد بن ابي سليمان بلغ ابا حنيفة المشرك اني
منه بري قال سليمان ثم قال سفيان لانه كان يقول القرآن مخلوق * و ذكر
سفيان بن وكيع قال سمعت عمر بن حماد بن ابي حنيفة قال اخبرني ابي قال
الكلام الذي استتاب فيه ابن ابي ليلى ابا حنيفة هو قوله القرآن مخلوق قال
فتابعه منه وطاف به في الملق قال ابي فقلت له كيف صرت الى هذا قال
سفت والله ان قد علم علي فاعطته النقية هو ذكر هارون بن اسحاق قال سمعت
اسماعيل بن ابي الحكم يذ كر عن عمر بن عبيد الطائفي ان حماد بن ابي
ابن سليمان بعث الى ابي حنيفة الي يري مما تقول الا ان تتوب وكان عنده
ابن ابي عتبة قال فقال اخبرني ببارك ان ابا حنيفة دعاه الى ما استتيب منه
بعد ما استتيب * و ذكر عن ابي يوسف قال فخرت ابا حنيفة شهرين حتى
رجع عن خلق القرآن ٢٧١ وقال سليمان بن حرب القرآن غير مخلوق و اخبر
(١) * قلت * يفي هذا الروايات الواهيات المقطوعات التي مع كونها مقتربات
مقطوعات لا يصدق في مثل ابي حنيفة الا ما مام المتقدم باطلاق اعلام
الانام لا والله تعالى لا يكون ذلك ابدا واضطر من هذا المجل للنور كتاب

وما بين ان الله عز وجل متكلم وان له كلاما رواه عفان قال قال حماد
ابن سلمه عن الاثعث الحراقي عن شهر بن حوشب قال فضل كلام الله
عز وجل على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وروى يعلى بن المنهال
السعدي قال اسحاق بن سليمان الرازي قال الجراح بن الضحاك الكندي عن
عقمة بن مرثد عن ابي عبد الرحمن السلمي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضلكم من تعلم القرآن وعلمه وقال ان فضل
القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وذلك انه منه وذكر سبند بن داود
قال ابوسفيان عن معمر بن قنادة قوله تعالى ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر
يده من بعد سبعة ابحر ما نعدت كلمات الله الآية وذكر هرون بن
معروف قال جرير بن منصور عن هلال بن يساف عن فروة بن نوفل
الحاكم عن ابي يوسف قلت ابا حنيفة سنة جرداء في ان القرآن مخلوق
ام لا فانق رأيه ورأى على ان من قال القرآن مخلوق فهو كافر رواه
كلهم ثقات قلت انما كان المسطرة الى السنة للتكفير ون التنفير وقال
ابن عبد البر في كتاب الانتقاء في مناقب الثلاثة المعها حد ثنا
الحكم بن المنذر بن سعد قال ثنا ابو يعقوب يوسف بن احمد بن يوسف
قال وحدثنا ابو حامد ثمال بن ابي اسحق بن احمد بن يعقوب قل سمعت ابي يقول
مثل ابو مقاتل حفص بن سلم واما جاضر عن خلق القرآن فقال القرآن
كلام الله غير مخلوق ومن قل غير هذا فهو كافر فقال له ابنه سلم يا ابت
هل تخبر عن ابي حنيفة في هذا بشئ فقال نعم كان ابو حنيفة على هذا

قال كثر جارا الحجاب بن الأوت فقال لي يا هذا انظر بعينك الى الله عز وجل
بالسطوت ولن يعقرب الى الله بشئ فحجب اليه من كلامه وروى عن
ابن عباس في قوله عز وجل قرأنا غيرنا غير ذي فخرج قال غير مخلوق
وذكر الليث بن يحيى قال حدثني ابو الجهم بن الاشعث قال سمعت مؤملا من
اسماعيل عن الثوري قال من زعم ان القرآن مخلوق فقد كفره وموت
الرواية عن جعفر بن محمد ان القرآن لا خلق ولا مخلوق وروى عنه ذلك
عن عمه زيد بن علي وعن جده علي بن الحسين ومن قال ان القرآن غير
مخلوق وان من قال بخلقته كافر من العلماء وجملة الآثار وقلة الاخبار
لا يجمعون كثرة منهم الحمادان والثوري وعبد العزيز بن ابي سلمة ومالك بن
صهيد به ما علمت منه غير هذا ولو علمت منه غير هذا لم اجمع به فقلت
في هذا كله ابطال لما عزا بعض المحدثين الى ابي حنيفة ومحمد بن الحسن
من القول بخلق القرآن وكل ما روى عن ابي حنيفة من هذا القليل
فينبغي ان يحمل على انه كان يقول ان قرأنا لئلا القرآن وكتابنا له مخلوق
كما افادني في الفقه الاكبر ففهم بعض الناس من كلامه ان اصل القرآن الذي
هو نسخة الله تعالى مخلوق عند الله او شيء عليه المشددون ومنعوه من هذا
اللفظ سد الباب وكذا ابي محمد كما شهد بعضهم على البخاري في قوله لفظي
بالقرآن مخلوق ١٢ هذا ما كتبه على هذا المقام اما دخل المسجد الحديث
الاوسد العلامة القهامة للولوي حصن الزمان محمد الطيحي ونا يادى
ادام الله فيوضه ومن اراد البسط فليظر تحسية هذا الكتاب الى

انس والهاشمي واصحابه واليثب بن سعد وسفيان بن عيينة وهشام وعيسى
ابن يونس وجعفر بن غياث وسعد بن علمر وعبد الرحمن بن مهدي
وابوبكر بن عياش ووكيع وابو عاصم النبيل وعلی بن عبيد ومحمد بن
يوسف وبشر بن الفضل وعبد الله بن داود وسلام بن ابي مطيع وابن
البارك وعلي بن عاصم واحمد بن يونس وابو نعيم قيس بن عتبة وسليمان
ابن داود وابو عبيد القاسم بن سلام وي زيد بن هارون وغيرهم ولو تتبعنا
ذكر من يقول بذلك لطال الكلام بذكرهم وفيما ذكرنا من ذلك متنع والحمد لله
ربه العالمين وقد احببنا الصلة قولنا ان القرآن غير مخلوق من كتاب الله
عز وجل وما تضمنه من البرهان واوضحه من البيان ولم نجد احدا ممن تحمل

الفتنة وطعت مستقلة للكلام على روايات هذا الباب ونلحيك في علوشان
الامام الاعظم ما خصه الله به من الدرجة العالية في الاجتهاد في الفقه
حتى قال الامام الشافعي رحمه الله الناس في الفقه عيال على ابي حنيفة
ولقد اكثر الثناء عليه امام المحدثين المتقدمين عبد الله بن المبارك رحمه الله
وامثاله ونظراؤه كما هو مبسوط في الكتب حتى في كتب العلماء
الشافعية كتهذيب الكمال للهاشمي المزمع التذهيب وتذكره الحافظ الذهبي
وتهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر الميمني وغيرهما فلا يترك هذه
الروايات الصحيحة الواجبة بعدما ثبت خلافها من الروايات الصحيحة التي
رواها الحافظ البيهقي مع كونه بمخالفها للحنفية فان الاعتبار للصحيح الاكثر
وانه اعلم ١٢ كتبه الحسن بن احمد النعماني بحال عنه وعن اسلافه

عنه الا تارو مثل عنه الاخبار وياتم به المؤمنون من اهل العلم يقول مخلوق
القرآن وانما قال ذلك وعاء الناس وجهال من جهالهم لا موقوع لقولهم
والحجاج الذي قد مناه في ذلك ياتي على كثير من قولهم ودفع باطلهم
والحمد لله على قوة الحق حمدا كثيرا

بواب الكلام على من وقف في القرآن وقال لا اقول انه مخلوق ولا اقول
انه غير مخلوق

(جواب) يقال لم لمزعمهم ذلك وقتلوه فان قالوا فلنا ذلك لان الله
لم يقل في كتابه انه مخلوق ولا قاله رسول الله ولا اجمع المسلمون عليه
ولم يقل في كتابه انه غير مخلوق ولا قال ذلك رسوله ولا اجمع عليه المسلمون
فوقنا لك ولم نقل انه مخلوق ولا انه غير مخلوق يقال لهم فهل قال الله
عز وجل لكم في كتابه فتوافيه ولا تقولوا غير مخلوق وقال لكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم توقفوا عن ان تقولوا انه غير مخلوق وهل اجمع المسلمون
على التوقف عن القول انه غير مخلوق فان قالوا نعم هتوا وان قالوا لا قيل
لهم فلا تقفوا عن ان تقولوا غير مخلوق بمثل الحجة التي بها الزمتم انفسكم
التوقف ثم يقال لهم ولم ايتهم ان يكون في كتاب الله ما يدل على ان
القرآن غير مخلوق فان قالوا لم نجده قيل لهم ولم زعمتم انكم اذا لم تجدوه
في القرآن فليس موجودا فيه ثم انا وجدتم ذلك وتلوا عليهم الآيات التي
احتجنا بها في كتابنا هذا واسد لنا على ان القرآن غير مخلوق كقوله
عز وجل الاله الخلق والامر وكقوله انما قولنا لشيء ان اردنا ان نقول له

بواب الكلام على من وقف في القرآن وقال لا اقول انه مخلوق ولا اقول انه غير مخلوق

كن فيكون وكقوله قل لو كان البحر مدا لكلمات ربي • وسائر ما احتجنا
في ذلك من اى القران ويقال لهم يلزمكم ان تغفوا في كل ما اختلف الناس
فيه ولا تقدموا في ذلك على قول فان جاز لكم ان تقولوا ببعض آويل المسلمين
اذا دل على صحته دليل فلم لا قلتم ان القرآن غير مخلوق بالحجج التي ذكرناها
في كتابنا هذا قبل هذا الموضع • (سوال) • فان قال قائل • حدثونا تقولون ان
كلام الله في اللوح المحفوظ • قيل له • كذلك تقول لان الله عز وجل قال بل
هو قرآن مجيد في لوح محفوظ • فالقرآن في اللوح المحفوظ وهو في صدور الذين
او توالى العلم قال الله عز وجل بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا
العلم • وهو متلو باللسنة قال الله تعالى لا تحرك به لسانك • والقرآن مكتوب
في مصاحفنا في الحقيقة محفوظ في صدورنا في الحقيقة متلو بالسنة في الحقيقة
سموع لنا في الحقيقة كما قال عز وجل فاجره حتى يسمع كلام الله • (سوال) • فان
قال • حدثونا عن اللفظ بالقرآن كيف تقولون فيه • قيل له • القرآن يقرأ في
الحقيقة ويبتلى ولا يجوز ان يقال بلفظ لان الله لا يجوز له ان يقول انه
كلام محفوظ به لان العرب اذا قال قائلهم لفظت بالتممة من في معناه رميت
بها وكلام الله عز وجل لا يقال يلفظ به وانما يقال يقرأ ويكتب ويحفظ
وانما قال قوم لفظنا بالقرآن ليشبوا انه مخلوق ويزنوا بدعته وقولهم بخلقه
فدلسوا كفرهم على من لم يقف على معناه فلما وقعنا على معناه انكرنا قولهم
ولا يجوز ان يقال ان شيئاً من القرآن مخلوق لان القرآن بكلامه غير مخلوق
(سوال) • ان قال قائل • اليس قد قال الله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم

(س)

(س)

(س)

محدث الاستمعوه وهم يلمنون • له الذكرا الذي عناء الله عز وجل
ليس هو القرآن بل هو كلام الرسول عليه السلام ووعظه ايامهم وقد
قال الله تعالى لبيه وذكره من الذكري تنفع المؤمنين • وقد قال الله تعالى
ذكر الرسول فسمى الرسول ذكرا والرسول محدث وايضا فان الله عز وجل
قال ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلمنون • يخبر انهم
لا ياتيهم ذكر محدث الا استمعوه وهم يلمنون ولم يقل لا ياتيهم ذكر الا كان
محدثا واذا لم يقل هذا لم يوجب ان يكون القرآن محدثا ولو قال قائل
ما ياتيهم رحل من التبيين يدعوه الى الحق الا عرضوا عنه لم يوجب
هذا القول انه لا ياتيهم رجل الا كان تمييزا فكذا القول فيما سألوا عنه •
(سوال) وان سألوا عن قول الله عز وجل قرآنا عربيا • قيل لهم الله عز وجل
انزله وليس مخلوقا • فان قلوا فقد قال الله انزلنا الحديد فيه باس شديد
والحديد مخلوق • قبل لهم الحديد جسم موات وليس يجب اذا كان القرآن
منزلا ان يكون جسما مواتا • ولذا لا يجب اذا كان القرآن منزلا ان يكون مخلوقا
وان كان الحديد مخلوقا • (جواب) ويقال لهم قد امرنا الله عز وجل ان
نستعذ به وهو غير مخلوق وامرنا ان نستعذ بكلمات الله التامات واذا
لم نؤمر ان نستعذ بمخلوق من المخلوقات وامرنا ان نستعذ بكلام الله
فقد وجب ان كلام الله غير مخلوق •

باب ذكر الاستواء على العرش

ان قال قائل • ما تقولون في الاستواء • قيل له تقول ان الله عز وجل مستو

على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وقد قال الله عز وجل إليه
 يصعد الكلم الطيب • وقال بل رفعه الله إليه • وقال عز وجل يدبر الأمر
 من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه • وقال حكاية عن فرعون يا هامان ابن
 لى صر حالى الطغ الأسباب اسباب السموات فاطلع إلى العموسى واني لا ظنه
 كاذب • كذب موسى عليه السلام في قوله ان الله عز وجل فوق السموات
 وقال عز وجل أنتم من في السماء ان يخسف بكم الأرض • فالسموات
 فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات قال أنتم من في السماء لانه مستو
 على العرش الذى فوق السموات وكل ما علا فهو سماء فالعرش اعلى السموات
 وليس اذا قال أنتم من في السماء يعنى جميع السموات السماء وانما اراد العرش
 الذى هو اعلى السموات الا ترى ان الله عز وجل ذكر السموات قبل وجعل
 القمر فيهن نورا ولم يرد ان القمر يلا من جميعا وانه فيهن جميعا ورأيا المسلمين
 جميعا يرفعون ايديهم اذا دعوا نحو السماء لان الله عز وجل مستو على العرش
 الذى هو فوق السموات فلو لان الله عز وجل على العرش لم يرفعوا ايديهم نحو
 العرش كما لا يحيطونها اذا دعوا إلى الأرض • سؤال او قد قل قائلون • من
 المعتزلة والجهمية والحروية ان قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى
 انه استولى وملك وقهر وان الله عز وجل في كل مكان وجحدوا ان يكون
 الله عز وجل على عرشه كما قال اهل الحق وذهبوا في الاستواء إلى القدرة
 ولو كان هذا كما ذكره كان لافرق بين العرش والأرض والله سبحانه قادر عليها
 وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم فلم لو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء

وهو عز وجل مستول على الاشياء كلها لكان مسنوا على العرش وعلى الارض
وعلى السماء وعلى الحشوش والافراد لانه قادر على الاشياء مستول عليها
واذا كان قادرا على الاشياء كلها لم يجوز عند احد من المسلمين ان يقول ان الله
عز وجل مستول على الحشوش والاخلية لم يجوز ان يكون الاستواء على العرش
الاستيلاء الذي هو عام في الاشياء كلها وجب ان يكون معناه استواء
يختص العرش دون الاشياء كلها وزعمت المعتزلة والجورمية والجهمية ان
الله عز وجل في كل مكان فزعمهم انه في بطن مريم وفي الحشوش والاخلية
وهذا خلاف الدين تعالى الله عن قولهم (جواب) ويقال لم اذ لم يكن
مسنوا على العرش بمعنى يختص العرش دون غيره كما قال ذلك اهل العلم
وتفقه الاثار وحمل الاخبار وكان الله عز وجل في كل مكان فهو تحت الارض
التي السماء فوقها واذ كان تحت الارض والارض فوقه والسماء فوق الارض
وفي هذا ما يلزمكم ان تقولوا ان الله تحت التحت والاشياء فوقه وانه فوق الفوق
والاشياء تحته وفي هذا ما يجب ان الله تحت ما هو فوقه وفوق ما هو تحته وهذا المحال
المتناقض تعالى الله عن افتراءكم عليه علوا كبيرا (دليل آخر) وما هو كذا
ان الله عز وجل مسنوا على عرشه دون الاشياء كلها ما نقله اهل الرواية عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عثمان بن عفان عن حماد بن سلمة قال ثنا عمرو بن دينار
عن قانع بن جبير عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله عز وجل
كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاغفر
له حتى يطلع الفجر مروي عبد الله بن بكر قال ثنا هشام بن ابي عبد الله

(ق)

(دليل آخر)

عن يحيى بن ابي كثير عن ابي جعفر انه سمع ابا جعفر انه سمع ابا هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انقضى ثلث الليل ينزل الله تبارك وتعالى
فيقول من ذا الذي يدعوني فاستجب له من ذا الذي يستكشف الضمير فاستكشفه
عنه من ذا الذي يستزقني فارزقه حتى يتقبر الفجر • وروى عبد الله بن
بكر السهمي قال شاهشام بن ابي عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن هلال
ابن ابي ميمونة قال ثاعطاء بن يسار ان رقاعة الجهنى حدثه قال قفلنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالكوفة او قل بقدر فحمد الله
ولثنى عليه ثم قال اذا مضى ثلث الليل او قال ثلثا الليل نزل الله عز وجل
الى السماء فيقول من ذا الذي يدعوني استجب له من ذا الذي يستغفرني
اغفر له من ذا الذي يسألي اعطه حتى يتقبر الفجر • (دليل آخر) وقال الله
عز وجل يخافون ربهم من فوقهم • وقال تعرج الملائكة والروح اليه • وقال
ثم استوى الى السماء وهي دخان • وقال ثم استوى على العرش فاستل به
خبيرا وقال ثم استوى على العرش ملك من دونه من ولي ولا شفيع • فكل
ذلك يدل على انه تعالى في السماء مستول على عرشه والسماء باجماع الناس
ليست الارض فدل على ان الله تعالى منفرد بوحده انيته مستول على عرشه •
(دليل آخر) وقال جل وعز وجاء ربك والملك صفا صفا • وقال هل ينظرون
الا ان يأتهم الله في ظلل من الغمام • وقال ثم تأخذ في فكان قاب قوسين او
ادنى فلوحي الى عبده • ما اوحى ما كذب القواد ما رأى اقبأ رونه على
ما يرى الى قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى • وقال عز وجل لعيسى ابن

(دليل آخر)

(دليل آخر)

مرهم عليه السلام اني متوفيك ورافئك الي. وقال وما قتلوه يقيناً بل
رفعه الله اليه. واجمعت الامة على ان الله عز وجل رفع عيسى الى السماء
ومن دعاء اهل الاسلام جميعاً اذ اعم وغبوا الى الله عز وجل في الامر
النازل بهم يقولون جميعاً يا ساكن العرش ومن خلقهم جميعاً لا والذي
اختجب بسبع سموات (دليل آخر) وقال الله عز وجل وما كان لبشر ان
يكلمه الله الا وحياء او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه
ما يشاء. وقد خصت الآية البشر ونفيهم ممن ليس من جنس البشر ولو
كانت الآية عامة للبشر وغيرهم كان ابعد من الشبهة وادخال الشك على
من يسمع الآية ان يقول ما كان لاحد ان يكلمه الله الا وحياء او من وراء
حجاب او يرسل رسولا فيرفع الشك والحيرة من ان يقول ما كان
لجنس من الاجناس ان اكلمه الا وحياء او من وراء حجاب او يرسل رسولا
ونزل اجناساً لم يعهم بالآية فدل ما ذكرنا على انه خص البشر ونفيهم.
(دليل آخر) وقال عز وجل ثم ردوا الى الله مولاهم الحق. وقال ولوترى
اذ وقفوا على ربهم. وقال ولوترى اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم. وقال
عز وجل وعرضوا على ربك صفاء. كل ذلك يدل على انه ليس في خلقه
ولا خلقه فيه وانه مستوعب على عرشه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً.
فلم يشترطوا لهم في وصفهم حقيقة ولا اوجبوا لهم الذين يشترطون له بذكرهم اياه
وحد اثبة اذ كل كلامهم يؤل الى التعطيل وجميع اوصافهم تدل على النفي
تريدون بذلك زعموا التنزيه ونفي التشبيه فنعوذ بالله من تنزيهه يوجب

دليل آخر

(بما كان)

النبي او التعطيل * (دليل آخر) قال الله عز وجل الله نور السموات
والارض * فسمى نفسه نورا والنور عند الامة لا يخلو من ان يكون احد معنيين
اما ان يكون نورا يسمع او نور ايرى فمن زعم ان الله يسمع ولا يرى فقد
اخطأ في نفيه رؤية ربه وتكذيبه بكتابه وقول نبيه صلى الله عليه وسلم
وروت العلماء عن عبد الله بن عباس انه قال تفكروا في خلق الله عز وجل
ولا تفكروا في الله عز وجل فان بين كرسيه الى السماء الف عام والله
عز وجل فوق ذلك (دليل آخر) وروت العلماء عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ان العبد لا تزول قدمه من بين يدي الله عز وجل حتى
يسأله عن عمله وروت العلماء ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم بامة
سوداء فقال يا رسول الله اني اريد ان اعتقها في كفارة قبل يموز عتقها
فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اين الله قالت في السماء قال فمن اتاقت
انت رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعتقها فانها مؤمنة وهذا
يدل على ان الله عز وجل على عرشه فوق السماء *

باب الكلام في الوجه والعين والبصر واليدين *

قال الله تبارك وتعالى كل شيء هالك الا وجهه وقال عز وجل وبقي وجه
ربك ذو الجلال والاكرام فاخبر ان له وجهه لا يفنى ولا يلحقه الهلاك
وقال عز وجل تجري باعيتنا وقال واصنع الفلك باعيتنا وحياتنا فاجبر
عز وجل ان له وجهه وبعينه لا يكف ولا يحد وقال عز وجل صبر لحكم
ربك فانك باعيتنا وقالوا لنصنع على عيني وقال كان الله عز وجل سمع

(دليل آخر)

(دليل آخر)

الكلام في الوجه والعين والبصر واليدين *

الله

بصيرا • وقال لموسى وهارون اننى معكما اسمع وارى • فاجبر عن سمعه وبصره
ورويته ونفت الجهمية ان يكون لله وجه كما قالوا بطلوا ان يكون له سمع
وبصرو عين ووافقوا النصارى لان النصارى لم تثبت الله سميعا بصيرا الا
على معنى انه عالم وكذلك قالت الجهمية فى الحقيقة قول الجهمية انهم قالوا
نقول ان الله عالم ولا نقول سميع بصير على غير معنى عالم وكذلك قول النصارى •

وقالت الجهمية ان الله لا علم له ولا قدرة ولا سمع له ولا بصرو انما قصدوا
الى تعطيل التوحيد والتكذيب باسماؤه الله عز وجل فاعطوا ذلك لفظا
ولم يحصلوا قولا فى المعنى ولولا انهم خافوا السيف لافصموا بان الله غير سميع
ولا بصير ولا عالم ولكن خوف السيف منهم من اظهار زندقته • وزعم
شيخهم مقدم قديم ان علم الله هو الله وان الله عز وجل علم ففى العلم
من حيث اوهم انه اثبت حتى ازم ان يقول يا علم اغفر لى اذ كان علم الله
عنده هو الله وكان الله على قياسه علما وقدرة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا •
قال ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري بالله نستهدي وايه نستكني
ولا حول ولا قوة الا بالله هو الله المستعان • اما بعد فنسألك ان تقولون ان الله
سبحانه وجهه قيل له • نقول ذلك خلافا لما قاله الجند عون وقد دل على ذلك
قوله عز وجل ويحق وجه ربك ذو الجلال والاكرام • (سؤال) فان سألنا
انقولون ان الله يد • قيل • نقول ذلك وقد دل عليه قوله عز وجل يد الله
فوق ايديهم وقوله عز وجل لما خلقت يدى • وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ان الله مسح ظهر آدم يده فاستخرج منه ذريته • فثبت اليد

(٦)

وقوله عز وجل لما خلقت يدي • وقد جاء في الخبر المأثور عن النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم يده وخلق جنة عدن يده وكتب
التوراة يده وغرس شجرة طوبى يده • وقال عز وجل بل يدا •
مبسوطان • وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كلنا يده يمين • وقال
عز وجل لاخذ نانه باليمين • وليس يجوز في لسان العرب ولا في عاد قاهل
الخطاب ان يقول القائل عملت كذا يدي ويعني به النعمة واذا كان الله
عز وجل انما خاطب العرب بلغتها وما يجري مفهوما في كلامها ومعقولا
في خطابها وكان لا يجوز في لسان اهل البيان ان يقول القائل فعلت يدي
ويعني النعمة بطل ان يكون معنى قوله عز وجل يدي النعمة وذلك انه
لا يجوز ان يقول القائل لي عليه يد بمعنى لي عليه نعمة ومن دافعا عن استعمال
اللغة ولم يرجع الى اهل اللسان فيما رفع عن ان يكون اليده بمعنى النعمة اذ كان لا يمكنه
ان يتعلق في ان اليد النعمة الا من جهة اللغة فاذا دفع اللغة لزمه ان لا يفسر القرآن
من جهتها وان لا يثبت اليده نعمة من قبله لانه ان رجع في تفسير قول الله عز وجل
يدي نعمتي الى الاجماع فليس المسلمون على ما ادعي متفقين وان رجع الى
اللغة فليس في اللغة ان يقول القائل يدي يعني نعمتي وان لجأ الى وجه
ثالث سألناه عنه ولن نجد اليه سبيلا (سوال) ويقال لاهل البدع لمزعمتهم
ان معنى قوله يدي نعمتي ازعمتهم ذلك اجماعا ولغة فلا يجدون ذلك في الاجماع
ولا في اللغة وان قالوا قلنا ذلك من القياس • قيل لهم • ومن اين وجدتم في
القياس ان قول الله يدي ولا يكون معناه الانعمتي ومن اين يمكن ان يعلم

بالعقل ان يفسر كذا او كذا مع امرائنا الله عز وجل قد قال في كتابه التاطق
على لسان نبيه الصادق ومارسلنا من رسول الابلسان قومه. وقال لسان
الذي ياحد ون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين. وقال وجعلناه قرآنا
عربيا. وقال افلا يندبرون القرآن. ولو كان القرآن بلسان غير العرب
لما ممكن ان تندبره. ولان نعرف معانيه اذا سمعناه فلما كان من لا يحسن لسان
العرب لا يحسنه وانما يعرفه العرب اذا سمعوه علم انهم انما علموه لانه بلسانهم
زل. وايس في لسانهم ما دعوه (سوال) وقد اعتل معتل بقول الله عز وجل
والسما بنيناها بايد. قالوا الا يد القوة ان يكون معنى قوله يدي بقدي رتي
وقيل. لم هذا التاويل فاسد من وجوه آخرها ان الا يد ليس يجمع لليد
لان جمع يد التي هي نعمة ايا دي وانما قال لما خلقت يدي فبطل بذلك
ان يكون معنى قوله يدي معنى قوله بنيناها بايد وايضا فلو كان اراد القوة لكن
معنى ذلك بقدي رتي وهذا ناقض لقول عائنا وكسر لمذاهبيهم لانهم لا يشتون
قدرة واحدة فكيف يشتون قدرتين وايضا فلو كان الله عز وجل غني بقوله
لما خلقت يدي القدرة لم يكن لآدم عليه السلام على ابليس في ذلك مزية
والله عز وجل اراد ان يرى فضل آدم عليه السلام اذ خلقه يده دونه ولو كان
خالقا لا بليس يديه كما خلق آدم عليه السلام يديه لم يكن لتفضيله عليه بذلك
وجه وكان ابليس يقول محتجا على ربه فقد خلقتني يديك كما خلقت آدم
بها فلما اراد الله عز وجل تفضيله عليه بذلك وقال له مؤبعا على استكباره
على آدم ان يسجد له ما منعك ان تسجد لما خلقت يدي استكبرت. دل على

(٥١)

انه ليس معنى الآيه القدرة اذا كان الله عز وجل خلق الاشياء جميعا بقدرته
واقاراد اثبات يدين ولم يشارك ابليس آدم عليه السلام في ان خلق بهما
وليس يخلو قوله عز وجل لما خلقت بيدي ان يكون معنى ذلك اثبات
يدين نعمتين او يكون معنى ذلك اثبات يدين جارحتين او يكون
معنى ذلك اثبات يدين قدرتين او يكون معناه اثبات يدين ليستا
نعمتين ولا جارحتين ولا قدرتين لا يوصفان الا كما وصف الله عز وجل
فلا يجوز ان يكون معنى ذلك نعمتين لانه لا يجوز عند اهل اللسان ان يقول
القاتل علمت يدي وهوى نعمتي ولا يجوز عند ناولا عند خصومنا ان
نعني جارحتين ولا يجوز عند خصومنا ان نعني قدرتين واذا افسدت
الاقسام الثلاثة صح القسم الرابع وهو ان معنى قوله يدي اثبات يدين
ليست جارحتين ولا قدرتين ولا نعمتين لا يوصفان الا بان يقال انها يدان
ليستا كالايدي خارجتان عن سائر الوجوه الثلاثة التي سلفت (سوال)
وايضافلو كان معنى قوله عز وجل بيدي نعمتي لكان لا فضيلة لآدم عليه
السلام على ابليس في ذلك على مذاهب مخالفين لان الله عز وجل قد ابدي
ابليس على قولهم كما ابدي بذلك آدم عليه السلام وليس يخلو النعمتان ان
يكون عنى بهما بدن آدم عليه السلام او يكونا عرضين خلقا في بدن آدم فلو كان
عنى بدن آدم فلا بد ان عند مخالفين المعتزلة جنس واحد واذا كانت الابدان
عندهم جنسا واحدا فقد حصل في جسد ابليس على مذاهبهم من النعمة
ما حصل في جسد آدم عليه السلام وكذلك ان عنى عرضين فليس من

عرض فعله في بدن آدم من لون او حياة او قوة او غير ذلك الا وقد فعل
من جنسه عند دم في بدن ابليس وهذا اوجب انه لا فضيلة لآدم عليه السلام
على ابليس في ذلك والله عزيز وانما احتج على ابليس بذلك ليريه ان لآدم
عليه السلام في ذلك القضية فضل ما قلناه على ان الله عز وجل لما قال
لما خلقت يدي لم يعن نعمتي (جواب) ويقال لهم لم انكرتم ان يكون الله
عز وجل عنى بقوله يدي يدين ليستا نعمتين فان قالوا لان اليد اذا
لم تكن نعمة لم تكن الاجارحة قيل لهم ولم قضيت ان اليد اذا لم تكن نعمة
لم تكن الاجارحة فان رجعوا الى شاهد فاول ما نجد فيما بيننا من الخلق
فقالوا اليد اذا لم تكن نعمة في الشاهد لم تكن الاجارحة قيل لهم ان عملتم
على الشاهد وقضيت به على الله عز وجل فكذلك لم نجد حيا من الخلق الا
جسمه الحلو وما فاقضوا بذلك على الله عز وجل والافانتم تقولكم متاولين
ولا اعتلائكم ناقضين وان اثبتتم حيا لا كالحيا متافم انكرتم ان تكون اليدين
الاثنتان اخيرا الله عز وجل عنها يدين ليستا نعمتين ولا جارحتين ولا
كالايدي وكذلك يقال لهم لم تعبدوا مديرا حكيما الا اناسا ثم اثبتتم ان
للدنيامد برا حكيما ليس كالانسان وخالقتم الشاهد ونقضتم اعتلائكم
فلا تمنعوا من اثبات يدين ليستا نعمتين ولا جارحتين من اجل ان ذلك خلاف
الشاهد (سوال) فان قالوا اذا اثبتتم الله يدين لقوله لما خلقت يدي
فلم لا اثبتتم له ايدي لقوله مما عملت ايدينا قيل لهم قد اجمعوا على بطلان
قول من اثبت لله ايدي فلما اجمعوا على بطلان قول من قال ذلك وجب

(١٢)

(١٣)

ان يكون الله عز وجل ذكر ايدي ورجع الى اثبات يدين لان الدليل قد
 دل على صحته للاجماع واذا كان الاجماع صحيحا وجب ان يرجع من قوله
 ايدي الى يدين لان القرآن على ظاهره ولا نزول عن ظاهره الا
 بحجة فوجدنا حجة ازلنا بها ذكر الايدي عن الظاهر الى ظاهره وجب ان يكون
 الظاهر الاخر على حقيقة لا يزول عنها الا بحجة (سوال) فان قال قائل اذا ذكر
 الله الايدي واراد يدين فما انكرتم ان يذكر الايدي ويريد اواحدة
 قبل له ذكر الله عز وجل ايدي واراد يدين لانهم اجمعوا على بطلان
 قول من قال ايدي كثيرة وقول من قال يدا واحدة فقلنا يدان لان
 القرآن على ظاهره الا ان تقوم حجة بان يكون على خلاف الظاهر (سوال)
 فان قال قائل ما انكرتم ان يكون قوله مما علمت ايدينا وقوله لما خلقت ايدي
 على المجاز قبل له حكم كلام الله عز وجل ان يكون على ظاهره وحقيقته
 ولا يخرج الشيء عن ظاهره الى المجاز لا لجهة الاترون انه اذا كان ظاهرا لكلام
 العموم فاذا ورد بلفظ العموم والمراد به الخصوص فليس هو على حقيقة
 الظاهر وليس يجوز ان يعدل بما ظاهره العموم عن العموم بغير حجة كذلك
 قول الله عز وجل لما خلقت ايدي على ظاهره وحقيقته من اثبات اليدين
 ولا يجوز ان يعدل به عن ظاهر اليدين الى ما ادعاه خصوصنا لا بحجة
 ولو جاز ذلك لجاز لدع ان يدعي ان ما ظاهره العموم فهو على الخصوص
 وما ظاهره الخصوص فهو على العموم بغير حجة واذا لم يميز هذا لمدعيه بغير
 برهان لم يجز لكم ما ادعيتوه انه مجاز بغير حجة بل واجب ان يكون قوله

(ع)

(سوال)

لما خلقت يدي اثبات يد ين لله تعالى في الحقيقة غير نعمتين اذا كانت
التمتان لا يجوز عند اهل اللسان ان يقول قائلهم فعلت يدي
وهو معنى التعمتين

باب الرد على الجهمية في تفهيم علم الله تعالى وقدرته وجميع صفاته
قال الله عز وجل تزل به علمه وقولهم تحمل من انتى ولا تضع الا بعلمه وذكر
العلم في خمس مواضع من كتابه وقال فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل
بعلم الله وقال ولا يبطلون شي من علمه الا بما شاء وذكر آتية فقال اولم يروا
ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة وقال ذو القوة المتين وقال والسماء
بنيانها ايده وزعمت الجهمية ان الله عز وجل لا علم له ولا قدرة ولا حيلة
ولا سمع ولا بصر له وارادوا ان ينقوا ان الله عالم قادر حي سميع بصير
فمنهم خوف السيف من اظهارهم في ذلك فتوا بمعناه لانهم اذا قالوا
لا علم لله ولا قدرة له فقد قالوا انه ليس بعالم ولا قادر ووجب ذلك
عليهم وهذا انما اخذوه عن اهل الزندقة والتعطيل لان الزنادقة
قال كثير منهم ان الله ليس بعالم ولا قادر ولا حي ولا سميع
ولا بصير فلم يقدروا المعتزلة ان تفصح بذلك فانت بمعناه وقالت ان الله عالم
قادر حي سميع بصير من طريق التسمية من غير ان يشيروا له حقيقة العلم
والقدرة والسمع والبصر (سوال) وقد قال رئيس من رؤسائهم وهو
او المذيل الملاف ان علم الله هو الله فجعل الله عز وجل علما وزم قبيلا ان الله
ان علم الله هو الله فقل يا علم الله اغفر لي وارحمي فابى ذلك فازمه المناقضة

باب الرد على الجهمية في تفهيم علم الله تعالى وقدرته وجميع صفاته

(١٢)

واعلموا رحمكم الله ان من قال عالم ولا علم كان مناقضا كما ان من قال علم ولا عالم
 كان مناقضا وكذلك القول في القدرة والتمام والحياة والحي
 والسمع والبصر والسمع والبصير (جواب) ويقال لهم خبروا عن من زعم
 ان الله متكلم قائل لم يزل امرانا هيا لا قول له ولا كلام ولا امر له
 ولانهى اليس هو مناقض خارج عن جملة المسلمين فلا بد من نعمة لم
 فكذلك من قال ان الله عالم ولا علم له كان مناقضا خارجا عن جملة المسلمين
 وقد اجمع المسلمون قبل حدوث الجهمية والمعتزة والحرورية على ان الله
 علما لم يزل وقد قالوا علم الله لم يزل وعلم الله سابق في الاشياء ولا يمنعون
 ان يقولوا في كل حادثة تحدث وتزال تنزل كل هذا سبق في علم الله
 فمن جحد ان الله علما خالف المسلمين وخرج به عن اتفاقهم (جواب)
 ويقال لهم اذا كان الله مريدا افله ارادة فان قلوا لا قيل لهم فاذا ائتم
 مريدا لا ارادة له فاثبتوا قائل لا قول له وان اثبتوا الارادة قبل لهم فاذا
 كان المريد لا يكون مريدا الا بارادة فما انكرتم ان لا يكون العالم عالما
 الا بعلم وان يكون الله علم كما اثبتتم له ارادة (مسئلة) وقد فرقوا بين
 العلم والكلام فقالوا ان الله عز وجل علم موسى وفرعون وكلم موسى ولم يكلم
 فرعون فكذلك يقال علم موسى الحكمة وفصل الخطاب وآتاه
 النبوة ولم يعلم ذلك فرعون فان كان الله كلاما لانه كلم موسى ولم يكلم فرعون
 فكذلك الله علم لانه علم موسى ولم يعلم فرعون ثم يقال لهم اذا اوجب ان الله كلاما
 به كلم موسى دون فرعون اذ كلم موسى دونه فما انكرتم اذا علمها جميعا ان

(جواب)

(جواب)

يكون له علم به علما جيعا ثم يقال قد كلم الله الاشياء بان قال لها كوني وقد
اثبتتم قولاً فكذلك وان علم الاشياء كلها فله علمه (جواب) ثم يقال لهم اذا وجبت
ان الله كلاما وليس له علم لان الكلام اخص من العلم والعلم اعم منه فقولوا
ان الله قدرة لان العلم اعم عندكم من القدرة لان من مذهب القدرية
انهم لا يقولون ان الله يقدر وان يخلق الكفر فقد اثبتوا القدر اخص من العلم
فينبغي لهم ان يقولوا على اعتلا لم ان الله قدرة (جواب) ثم يقال لهم اليس الله
عالمنا والوصف له بانه عالم اعم من الوصف له بانه متكلم مكم ثم لم يجب
لان الكلام اخص من ان يكون الله متكلما غير عالم فلم لا قلتم ان الكلام
وان كان اخص من العلم ان ذلك لا ينفي ان يكون الله علم كما لم ينفي
بخصوص الكلام ان يكون الله عالما (جواب) ويقال لهم من اين علمتم ان
الله عالم فان قالوا بقوله عز وجل انه بكل شيء عليم قيل لهم ولذلك فقولوا ان
الله علما بقوله انزله بعلمه وبقوله ما تحمل من اثني ولا تضع الا بعلمه وكذلك قوله
ان له قوة لقوله او لم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة وان قالوا
قلنا ان الله علم لانه صنع العالم على ما فيه من آثار الحكمة واتساق التدبير قيل
لهم فلم لا قلتم ان الله علما بظاهر في العالم من حكمه واثار تدبيره لان الصنائع
الحكيمة لا تظهر الا من ذي علم كما لا تظهر الا من عالم وكذلك لا تظهر الا من
ذي قوة كما لا تظهر الا من قادر (جواب) ويقال لهم اذا انقيتم علم الله فهل انقيتم
اسماؤه فان قولوا كيف تنبؤ اسماؤه وقد ذكرها في كتابه قيل لهم فلا تنفوا العلم
والقوة لانه تبارك وتعالى ذكر ذلك في كتابه (جواب آخر) ويقال لهم

(١)

(٢)

(٣)

(٤)

(٥)

• قد علم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم الشرايع والاحكام والحلال
والحرام ولا يجوز ان يعلمه مالا يعلمه فكذلك لا يجوز ان يعلم الله نبيه
مالا يعلم الله به تعالى الله عن قول الجهمية علوا كبيرا (جواب) ويقال لم اليس
اذ لعن الله الكافرين فلمنه لم معنى ولعن النبي عليه السلام لم معنى فمن
قولهم نعم • فيقال لهم • فما انكرتم من ان الله اذا علم نبيه عليه السلام شيئا فكان
لنبي عليه السلام علم فله سبحانه علم واذا اكتمت اثباته غضبانا على الكافرين
فلا بد من اثبات غضب وكذلك اذا اثبتناه راضيا عن المؤمنين فلا بد من
اثبات رضى وكذلك اذا اثبتناه حيا سميا بصيرا فلا بد من اثبات حياة وسمع
وبصر • (جواب) ويقال لهم وجدنا اسم عالم اشتق من علم واسم قادر اشتق من
قدرة وكذلك اسم حى اشتق من حياة واسم سميع اشتق من سمع واسم
بصير اشتق من بصر ولا تخلوا سما الله عز وجل من ان تكون مشتقا ولا فادة
معناه او على طريق التلقيب فلا يجوز ان يسمى الله عز وجل على طريق
التلقيب باسم ليس فيه افادة ومعناه وليس مشتقا من صفة • فاذا قلناه ان الله
عز وجل عالم قادر فليس ذلك تلقيا كقولنا زيد وعمر وعلى هذا
اجماع المسلمين واذا لم يكن ذلك تلقيا وكان مشتقا من علم فقد وجب
اثبات العلم وان كان ذلك لا فادة معناه فلا يختلف ما هو لا فادة
معناه ووجب اذا كان معنى العالم من ان له علما ان يكون كل عالم
فهو ذو علم كما اذا كان قولى • وجود مفيد اثباتا لان كان البارى
تعالى واجبا لاثباته لانه سبحانه وتعالى موجود (جواب) ويقال للمعتزلة والجهمية

والحرورية اتقولون ان الله علما بالاشياء سابق فيها وبوضع كل حامل وحمل كل
 انشي وبانزال كل ما انزل فان قالوا نعم اثبتوا العلم ووافقوا وان قالوا لا قبل لهم
 بحمد منكم لقول الله عز وجل انزل به علمه وقوله وما تحمل من انشي ولا تضع الا بعلمه
 ولقوله فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل به علم الله واذا كان قول الله عز وجل بكل
 شيء عليم وما تسقط من ورقة الا يعلمها اوجب انه عليم يعلم الاشياء كذا لك
 فما انكرتم ان يكون هذه الآيات توجب ان الله علما بالاشياء سبحانه وبحمده
 (جواب) وبقال لهم عز وجل علم بالفرقة بين اوليائه واعدائه وهل هو
 مريد لك وهل له ارادة للايمان اذا اراد الايمان فان قالوا نعم وافقوا
 وان قالوا لا اراد الايمان فله ارادة قيل لهم وكذلك اذا فرق بين اوليائه
 واعدائه فلا بد من ان يكون له علم بذلك وكيف يجوز ان يكون للخلق
 علم بذلك وليس لله لئلا يلق عز وجل علم بذلك هذا يوجب ان للخلق زينة
 في العلم وفضيلة على الخلاق تعالى عن ذلك علوا كبيرا ويقال لهم اذا كان
 من له علم من الخلق اولى بالمنزلة الرفيعة ممن لا علم له فاذا زعمتم ان الله
 عز وجل لا علم له لزمكم ان الخلق اعلى مرتبة من الخالق تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم اذا كان من لا علم له من الخلق يلحقه الجهل
 والنقص ان فما انكرتم من انه لا بد من اثبات علم الله والا الحقتم به النقصان جل
 وعز عن قولكم وعلاء الاترون ان من لا يعلم من الخلق يلحقه الجهل والنقصان
 ومن قال ذلك في الله عز وجل وصف الله سبحانه بما لا يليق به فكذلك اذا
 كان من قيل له من الخلق لا علم له لحقه الجهل والنقصان فوجب ان لا يثبت

ذلك عن الله عز وجل لانه لا يصفه جهل ولا نقصان (جواب بما يقال لم
 هل يجوز ان تتسق الصنائع الحكيمة ممن ليس بعالم فان قالوا ذلك محال
 ولا يجوز في وجود الصنائع التي تجري على ترتيب ونظام الامن عالم قادر حي
 . قيل لم . وكذلك لا يجوز وجود الصنائع الحكيمة التي تجري على ترتيب
 ونظام الامن ذي علم وقدرة وحياة فان جاز ظهورها لامن ذي علم فما
 انكرتم من جواز ظهورها لامن عالم قادر حي وكل مسألة سألناهم عنها في
 العلم فحي داخل عليهم في القدرة والحياة والسمع والبصر (مسئلة) وزعمت
 المعتزلة ان قول الله عز وجل سميع بصير معناه علم . قيل لم . فذا قال
 عز وجل انني معكما اسمع واري . وقال قد سمع الله قول اتى تجادل لك في
 زوجه فغنى ذلك عندكم علم فان قالوا نعم قبل لم فقد وجب عليكم ان
 تقولوا معنى قوله اسمع واري اعلم واعلم اذ كان معنى ذلك العلم (مسئلة) ونقت
 المعتزلة صفات رب العالمين وزعمت ان معنى سميع بصير ا . بمعنى علم
 كما زعمت النصارى ان السمع هو بصره وهو رويته وهو كلامه وهو علمه
 وهو ابنه عز الله وجل وتعالى عن ذلك علوا كبيرا . فيقال للمعتزلة اذا
 زعمتم ان معنى سميع وبصير معنى عالم فهلا زعمتم ان معنى قادر معنى عالم
 فاذا زعمتم ان معنى سميع وبصير معنى قادر فهلا زعمتم ان معنى قادر معنى عالم واذا
 زعمتم ان معنى حي معنى قادر فلم لازعمتم ان معنى قادر معنى عالم . فان قالوا
 هذا يوجب ان يكون كل معلوم مقدور قبل لم ولو كان معنى سميع بصير
 معنى عالم لكان كل معلوم مسموعا واذا لم يميز ذلك بطل قولكم .

(ب)
(ل)

(مسئلة)

(مسئلة)

باب الكلام في الإرادة

باب الكلام في الإرادة

(كتاب الإبانة)

الرد على المعتزلة في ذلك يقال لهم السم تزعموه ان الله عز وجل لم يزل عالما فمن قولهم نعم قيل لهم فلم لا قلتم ان ما لم يزل عالما انه يكون في وقت من الاوقات فلم يزل مريدا ان يكون في ذلك الوقت وما لم يزل عالما انه لا يكون فلم يزل مريدا ان لا يكون وانه لم يزل مريدا ان يكون ما علم كما علم فان قالوا الا نقول ان الله لم يزل مريدا الا ان الله يريد بارادة مخلوقة يقال لهم ولم زعمتم ان الله عز وجل مريد بارادة مخلوقة وما انفصل بينكم وبين الجهمية في اعمالهم ان الله عالم بعلم مخلوق واذا لم يميز ان يكون علم الله مخلوقا فانا انكرتم ان لا تكون ارادة الله مخلوقة فان قالوا لا يجوز ان يكون علم الله محدثا ثلاث ذلك يقتضي ان يكون حدث بعلم آخر كذلك لا الى غاية قيل لهم ما انكرتم ان لا تكون ارادة الله محدثة مخلوقة لان ذلك يقتضي ان تكون حدثت عن ارادة اخرى ثم كذلك لا الى غاية وان قالوا لا يجوز ان يكون علم الله محدثا لان ذلك يوجب انه مريد باراد فاحد ثنائي غيره وذلك لا يجوز (١) فان قالوا لا يجوز ان يكون علم الله محدثا لان من لم يكن عالما علم لحقه نقصان قيل لهم ولا يجوز ان يكون ارادة الله محدثة مخلوقة لان من لم يكن مريدا حتى اراد لحقه نقصان وكما لا يجوز ان تكون ارادة تعالى محدثة مخلوقة كذلك لا يجوز ان يكون كلامه محدثا مخلوقا (جواب آخر) ويقال لهم اذ اعتمدتم انه قد كان في سلطان الله عز وجل الكفر والعصيان وهو لا يريد و اراد ان يؤمن من الخلق اجمعون فلم يؤمنوا فقد وجب على قلوبكم ان اكثر

ما شاء الله ان يكون لم يكن واكثر ما شاء الله ان لا يكون كان لان الكفر
الذي كان وهو لا يشاء الله عندكم اكثر من الايمان الذي كان
وهو يشاء واكثر ما شاء ان يكون لم يكن وهذا جسد لما ان جمع عليه
المسلمون من ان ما شاء الله ان يكون كان وما لا يشاء لا يكون (جواب آخر)
ويقال لهم من قولكم كثير ما شاء ان يكون ابليس كان لان الكفر اكثر من
الايمان واكثر ما كان هو شاء فقد جعلتم شبه ابليس انتم من شبه
رب العالمين جل ثناؤه وتقدست اسماؤه لان اكثر ما شاء كان
واكثر ما كان قد شاء وفي هذا ايهاب انكم قد جعلتم لا بليس
مرتبة في المشبة ليست لرب العالمين تعالى الله عز وجل عن قول
الظالمين علوا كبيرا (جواب آخر) ويقال لهم ايما اولى بصفة
الاقتدار من اذا شاء ان يكون الشيء كان لاحالة واذا لم يرد لم يكن
او من يريده ان يكون فلا يكون ويكون ما لا يريد فان قلوا من لا يكون
اكثر ما يريده اولى بصفة الاقتدار كابرواء وقيل لهم ان جاز لكم ما قلتموه
جاز لقائل ان يقول من يكون ما لا يعلمه اولى بالعلم من لا يكون الا ما
يعلمه وان رجعوا عن هذا المكابرة وزعموا ان من اذا اراد امرا كان
واذا لم يرد لا يكون اولى بصفة الاقتدار لزعمهم على هذا هم ان يكون
ابليس لعنة الله عليه اولى بالاقتدار من الله عز وجل لان اكثر ما اراد واكثر
ما كان قد اراده وقيل لهم اذا كان من اذا اراد امرا كان واذا لم يرد
لم يكن اولى بصفة الاقتدار فبازمكم ان يكون الله عز وجل اذا اراد امرا

(٤٠)

(٤١)

١٢٠
١٢١
١٢٢

١٢٣
١٢٤

١٢٥
١٢٦

١٢٧
١٢٨

كان واذا لم يرد له يمكن لانه اولى بصفة الاقتدار (جواب) ويقال لهم ايما اولى
 بالالهية والسلطان من لا يكون الا ما يعلم ولا يغيب عن علمه شيء ولا يجوز
 ذلك عليه او من يكون ما لا يعلم ولا يعزب عن علمه اكثر الاشياء فان قولوا
 من لا يكون الا ما يعلم ولا يعزب عن علمه شيء اولى بصفة الالهية قبل لهم
 فكذلك من لا يريد كون شيء الا ما كان ولا يكون الا ما يريد ولا يعزب
 عن ارادته شيء اولى بصفة الالهية كما قسم ذلك في العلم واذا قلوا ذلك
 تركوا قولهم ورجعوا عنه واثبتوا الله عز وجل مريد لكل كائن واوجبوا
 انه لا يريد ان يكون الا ما يكون (جواب) ويقال لهم اذا قلتم انه يكون
 في سلطانه تعالى ما لا يريد فقد كان اذا في سلطانه ما كرهه فلا بد من نعم
 يعل لهم فاذا كان في سلطانه ما يكرهه فما اكرمتم ان يكون في سلطانه ما يابي
 كونه فان اجابوا الى ذلك قيل لهم فقد كانت المعاصي شاء الله ام ابى وهذه
 صفة الضعف والفقير تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم اليس
 مما فعل المباد ما يستخطه تعالى وما ينضب عليهم اذا فعلوه فقد اغضبوه واستخطوه
 فلا بد من نعم يقال لهم فلو فعل المباد ما لا يريد وما يكرهه لكانوا قد اكرهوه
 وهذه صفة القهر تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم اليس قد
 قال الله تعالى عز وجل فعال لما يريد فلا بد من نعم يقال لهم فمن زعم ان الله
 تعالى فعل ما لا يريد واد ان يكون من فعله ما لا يكون لزمه ان يكون
 قد وقع ذلك وهو ساء غافل عنه وان الضعف والتقصير عن بلوغ
 ما لا يريد له لعله فلا بد من نعم فيقال لهم فكذلك من زعم انه يكون

في سلطان الله عز وجل مالا يريد من عبيده لزمه احد امرين اما ان يزعم ان ذلك كان عن سهو وغفلة او ان يزعم ان الضعف والتقصير عن بلوغ ما يريد له حقه (جواب آخر) يقال لم اليس من زعم ان الله عز وجل فعل مالا يعلمه قد نسب الله سبحانه الى مالا يليق به من الجهل فلا بد من نعم يقال لم فكذلك من زعم ان عبد الله فعل مالا يريد لزمه ان يتسبب الله سبحانه الى السهو والتقصير عن بلوغ ما يريد فاذا قالوا نعم قيل لهم وكذلك يلزم من زعم ان العباد يفعلون مالا يعلم الله نسب الله تعالى الى الجهل فلا بد من نعم يقال لهم فكذلك اذا كان في كون فعله الله وهو لا يريد ايحاب سهو او ضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد فكذلك اذا كان من غيره مالا يريد وجب اثبات سهو وغفلة وضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد لا فرق في ذلك بين ما كان منه وما كان من غيره (جواب آخر) يقال لهم اذا كان في سلطان الله مالا يريد وهو يعلم ولا يحقه الضعف والتقصير عن بلوغ ما يريد فما انكرتم ان يكون في سلطانه مالا يعلمه ولا يحقه نقصان فلم يزل يزعج ما قلتموه (مسئلة اخرى) ان قال قائل لم قلتم ان الله يريد لكل كائن ان يكون ولكل مالا يكون ان لا يكون قيل له ان الدليل على ذلك ان الحجة قد وضحت ان الله عز وجل خلق الكفر والمعاصي وسنين ذلك بعد هذا الموضع من كتابنا واذا وجب ان الله سبحانه خالق لذلك فقد وجب انه يريد له لانه لا يجوز ان يخلق مالا يريد (و جواب آخر) انه لا يجوز ان يكون في سلطان الله عز وجل من اكتساب العباد مالا يريد كما لا يجوز ان يكون من فعله المجمع على انه فعله مالا يريد لانه لو وقع من فعله مالا يعلمه لكان

(١٤)
(١٥)
(١٦)

(١٧)
(١٨)
(١٩)
(٢٠)
(٢١)
(٢٢)
(٢٣)
(٢٤)
(٢٥)
(٢٦)
(٢٧)
(٢٨)
(٢٩)
(٣٠)

(٣١)
(٣٢)
(٣٣)
(٣٤)
(٣٥)
(٣٦)
(٣٧)
(٣٨)
(٣٩)
(٤٠)

في ذلك اثبات النقصان وكذلك القول لو وقع من عباده ما لا يعلم فكذلك لا يجوز ان يقع من عباده ما لا يريد لان ذلك يوجب ان يقع من سهو وغفلة او عن ضعف و تقصير عن بلوغ ما يريد كما يجب ذلك لو وقع من فعله المجمع على انه فعله ما لا يريد وايضا فلو كانت المعاصي وهو لا يشاء ان تكون لكان قد كره ان تكون واني ان تكون وهذا يوجب ان تكون المعاصي كائنة شاء اقام ابي وهذا صفة الضعف تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد اوضحنا ان الله لم يزل يريد اعلی الحقيقة الذي علمه علميا فاذا كان الكفر مما يكون وقد علم ذلك فقد اراد ان يكون (جواب) ويقال لهم اذا كان الله عز وجل علم ان الكفر يكون و اراد ان لا يكون ماعلم على خلاف ماعلم واذا لم يجز ذلك فقد اراد ان يكون ماعلم كما علم (جواب) ويقال لهم لم ايتهم ان يريد الله الكفر الذي علم انه يكون ان يكون فيحذف اسما متناقضا خلافا للامانة فان قالوا لان مرید الله سفيه قيل لهم ولم قلتم ذلك اوليس قد اخبر الله تعالى عن ابن آدم انه قتل اخيه لئن بسطت الي يداي لقتلتني ما انا يا بسط يدي اليك لا تقتلك الي اخاف الله رب العالمين اني اريد ان تبوء باثي واثمك فتكون من اصحاب النار فاراد ان لا يقتل اخاه لئلا يهذب وان يقتله اخوه حتى يبوء باثم قتله له وسائر آثامه التي كانت عليه فيكون من اصحاب النار فاراد تثل اخيه الذي هو سفيه ولم يكن بذلك سفيها فلم زعمتم ان الله سبحانه اذا اراد سفة العباد وجب ان ينسب ذلك اليه (جواب) ويقال لهم قد قال يوسف عليه السلام رب السجن احب الي مما يدعونني اليه وكان يحسنهم اياه معصية

بسم الله

بسم الله

بسم الله

فأراد المعصية التي هي ههنا إياه دون فعل ما يدعونه إليه ولم يكن بذلك
سفيهاً فأنكرتم من أن لا يجب إذا أراد الباري سبحانه سفه العباد بأن يكون قبيحاً
منهم خلافاً للطاعة أن يكون سفيهاً (مسئلة أخرى) ويقال لم اليس من يرى منا
جرم المسلمين كان سفيهاً والله سبحانه يراهم ولا ينسب إلى السفه فلا بد من
نعم يقال لم فما أنكرتم أن من أراد السفه منا كان سفيهاً والله سبحانه يريد
سفه السفهاء ولا ينسب إليه أنه عز وجل سفه تعالى الله عن ذلك

(مسئلة أخرى)

(مسئلة أخرى) ويقال لم السفه منا إنما كان سفيهاً لما أراد السفه لانه نهى عن
ذلك ولانه تحت شريعة من هو فوقه ومن يحده الحد ودورسم له الرسوم فلما
أتى منهي عنه كان سفيهاً ورب العالمين جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ليس
تحت شريعة ولا فوقه من يحده الحدود ويرسم له الرسوم ولا فوقه مبلغ
ولا حاظروا ولا أمروا ولا زاجروا فلم يجب إذا أراد ذلك أن يكون قبيحاً أن
ينسب إلى السفه سبحانه وتعالى (مسئلة) ويقال لم اليس من خلا بين عبيده

(مسئلة أخرى)

(مسئلة)

وبين أمائه من يزي في بعضهم يعض وهو لا يعجز عن التفريق بينهم يكون
سفيهاً ورب العالمين عز وجل قد خلا بين عبيده وأمائه يزي في بعضهم يعض
وهو يقدر على التفريق بينهم وليس سفيهاً كذلك من أراد السفه منا كان
سفيهاً ورب العالمين جل وعز يريد السفه وليس سفيهاً (مسئلة أخرى) ويقال
لم من أراد طاعة الله منا كان مطيعاً كما أن من أراد السفه كان سفيهاً ورب
العالمين عز وجل يريد الطاعة وليس مطيعاً فكذلك يريد السفه وليس سفيهاً
(مسئلة أخرى) ويقال لم قال الله عز وجل ولو شاء الله ما اقتتلوا فآخبر أنه لو شاء

(في جوابها)

ان لا يقتلوا ما اقتلوا قال ولكن الله يفعل ما يريد من القتال فاذا وقع
 القتال فقد شاء كما انه لما قال ولورد والعاد والمنا هو اعنه فقد اوجب ان ارد
 لو كان الى الدنيا والعاد والى الكفر وانهم اذ لم يرد هم الى الدنيا لم يعدوا فكنلك
 لو شاء ان لا يقتلوا لما اقتلوا واذا اقتلوا فقد شاء ان يقتلوا (مسئلة اخرى)
 ويقال لهم قال الله عز وجل ولو شئنا لآتيناك كل نفس هداها ولكن حق
 القول مني لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين واذا حق القول
 بذلك فما شاء ان يؤتى كل نفس هداها لانه انما لم يؤتها هداها لما حق
 القول بمعذيب الكافرين واذا لم يرد ذلك فقد شاء ضلالتها فان قالوا معنى
 ذلك لو شئنا لاجبرناهم على الهدى واضطروا هم اليه قيل لهم فاذا
 اجبرهم على الهدى واضطروا اليه ليكونوا مهتدين فان قالوا نعم قيل لهم
 فاذا كان اذ اقبل الهدى كانوا مهتدين فما انكرتم لو فعل كفر الكافرين
 لكانوا كافرين وهذا هم قولهم لانهم زعموا انه لا يفعل الكفر الا كافر
 ويقال لهم ايضا على ان وجهه ثبوتهم الهدى لو انما هم اياه و شاء ذلك لهم
 فان قالوا على الاجباء قيل لهم واذا الجاهم الى ذلك هل يتنعمهم ما يفعلونه على
 طريق الاجباء فمن قولهم نعم قيل لهم فاذا اخبرانه لو شاء لانهم الهدى لولا
 ما حق منه من القول انه يملأ جهنم واذا كان لو الجاهم لم يكن فانما لهم ولا مزيلا
 للمذاب عنهم كما لم ينفع فرعون قوله الذي قاله عند الغرق والاجباء فلا معنى
 لقولكم لانه لولا ما حق من القول لا وبت كل نفس هداها وايتان الهدى
 على الوجه الذي قلتموه لا يزيل المذاب (مسئلة اخرى) ويقال لهم قال الله

(مسئلة اخرى)

(مسئلة اخرى)

عز وجل ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض وقالوا لو لا ان يكون الناس امة واحدة لفسدنا من يكفر بالرحمن ليوهم سفاهة فقهة تغير انه لو لا ان يكون الناس مجتمعين على الكفر (٢) لم يسقط لهم الرزق ولم يجعل للكافرين سفاهة فقهة فما انكرتم من انه لو لم يرد ان يكفر الكافرون ما خلقهم مع علمه بانته اذا خلقهم كانوا كافرين كما انه لو اراد ان يكون للناس على الكفر مجتمعين لم يجعل للكافرين سفاهة فقهة ومعارض عليها يظهره ثلاثا يكون جميعا على الكفر متطابقين اذا كانوا في معلومه انه لو لم يفعل ذلك لكانوا جميعا على الكفر متطابقين

باب الكلام في تقدير أعمال العباد والاستطاعة والتعذر والتعجز
يقال للقدرة هل يجوز ان يعلم الله عز وجل عباده شيئا لا يعلمه فان قالوا لا يعلم الله عباده شيئا الا هو به عالم قيل لهم فكذلك لا يقدرهم على شيء الا هو عليه قادر فلا بد من الاجابة الى ذلك يقال لم غاذا اقرهم على الكفر فهو قادر ان يخلق الكفر لهم واذا اقرهم على خلق الكفر لهم فلم اثبت ان يخلق كفرهم فاسد امتناعا باطلا وقد قال تعالى فقال لما يريد هو اذا كان الكفر مما اراد فقد فعله وقد ورد عليهم في اللفظ يقال لهم اليس الله عز وجل قادر ان يفعل بمخلقه من بسط الرزق حاله فله بهم لبغوا وان يفعل بهم ما لو فعله بالكفار لكفروا كما قال ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض

(١) هكذا في المتنول عنه والظاهر ان من هنالى آخر الباب حصص في العبارة وتحريف في الالفاظ للوجوده فليمر ١٢

وكما قال ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن
 لبيوتهم مستقانا فضة الاية فلا بد من نعمه يقال لهم فما انكرتم من انه قادر ان
 يفعل بهم لطفالو فعله بهم لا آمنوا اجمعون كما انه قادر ان يفعل بهم امرا لو
 فعله بهم كفروا كلهم (مسئلة اخرى) ويقال لهم اليس قد قال الله عز وجل
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا ولولا فضل الله
 عليكم ورحمته مازكى منكم من احد ابدا وقال فاطم فراء في سواء الجحيم
 يعني في وسط الجحيم قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربي لكنت
 من المحضرين • ما الفضل الذي فعله بالمؤمنين الذي لو لم يفعله لاتبعوا الشيطان
 ولو لم يفعله مازكى منهم من احد ابدا وما النعمة التي لو لم يفعلها لكان من
 المحضرين وهل ذلك شئ لم يفعله بالكافرين وخص به المؤمنين فان قالوا نعم
 تركوا قولهم واثبتوا الله عز وجل نعمنا وفضلا على المؤمنين ابتداء ثم يجميعه
 ولم ينم بمثله على الكافرين وصاروا الى القول بالحق وان قالوا قد فعل الله
 ذلك اجمع بالكافرين لما فعله بالمؤمنين فعل لهم فاذا كان الله عز وجل قد فعل
 ذلك اجمع بالكافرين فلم يكونوا زاكين وكانوا للشيطان متبعين وفي النار
 محضرين وهل يجوز ان يقول للمؤمنين لولا اني خلقت لكم الايدي
 والارجل لكنتم للشيطان متبعين وهو قد خلق الايدي والارجل
 للكافرين وكانوا للشيطان متبعين • فان قالوا لا يجوز ذلك • قيل لهم وكذلك
 لا يجوز ما قلموه وهذا بين ان الله عز وجل اختص المؤمنين من النعم والتوفيق
 والتسديد بما لم يعط الكافرين وفضل عليهم المؤمنين •

مسئلة في الاستطاعة

و يقال لهم اليس استطاعة الايمان نعمة من الله عز وجل وفضلوا احسانا
فاذا قالوا نعم قيل لم فما انكرتم ان يكون توفيقا وتسديدا فلا بد من الاجابة
الى ذلك يقال لم فاذا كان الكافرون قادرين على الايمان فما انكرتم ان
يكونوا موقنين للايمان ولو كانوا موقنين مسددين لكنا نؤمدهم وحين واذا
لم يجز ذلك لم يجز ان يكونوا على الايمان قادرين ووجب ان يكون الله
عز وجل اختص بالقدرة على الايمان المؤمنين (مسئلة اخرى) يقال لهم
ولو كانت القدرة على الكفر قدرة على الايمان فقد رغب اليه في القدرة
على الكفر فلما رأينا المؤمنين يرغبون الى الله عز وجل في قدرة الايمان
ويزهدون في قدرة الكفر علما ان الذي رغبوا فيه غير الذي زهدوا فيه
(مسئلة اخرى) ويقال لهم اخبرونا عن قوة الايمان اليس فضلا من الله
عز وجل فلا بد من نعم يقال لم فالفضل اليس هو ما للفضل ان لا يتفضل
به وله ان يتفضل به فلا بد من الاجابة الى ذلك لان ذلك هو الفرق
بين الفضل وبين الاستحقاق ويقال له وللفضل اذ امر بالايمان ان يرفع
الفضل ولا يتفضل به فياخرم بالايمان وان لم يعطهم قدرة الايمان وخذله
وهذا هو قولنا ومذهبنا (جواب) ويقال لهم هل يقدر الله على توفيق يوفق به
الكافرين حتى يكونوا مؤمنين فان قالوا لا نطقوا بحججنا عز وجل تعالى الله عن
ذلك علوا كبيرا وان قالوا نعم يقدر على ذلك ولو فعل بهم التوفيق لا منواتركوا
قولهم وقالوا بالحق (مسئلة) وان سألوا عن قول الله عز وجل وما الله يريد ظلما

مسئلة في الاستطاعة

(مسئلة اخرى)

(مسئلة اخرى)

(جواب)

للعباد عن قوله وما الله يريد ظلماً للعالمين قيل لهم معنى ذلك انه لا يريد ان يظلمهم لانه
 قال وما الله يريد ظلاماً ولم يقل لا يريد ظلم بعضهم لبعض فلم يرد الله بظلمهم وان كان
 اذا ظلم بعضهم بعضاً لم يريد ان يظلمهم وان كان اراد ان يظلموا (مسئلة) وان
 سألوا عن قول الله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت قالوا واكفر
 متفاوت فكيف يكون من خلق الله والجواب عن ذلك انه عز وجل قال
 خلق سبع سموات طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل
 ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين يتقلب اليك البصر خاسئاً وهو
 حسير فاما عني حيث ذكروا ما ترى في السموات من فطور لانه ذكر خلق السموات
 ولم يذكر الكفر ولذا كان هذا على ما قلنا بطل ما قالوه الحمد لله رب العالمين
 (جواب) ويقال لم هل تعرفون الله عز وجل نسمة على ابي بكر الصديق
 رضى الله عنه خص بهادون ابي جهل ابداً فان قالوا لا اخش قولهم وان
 قالوا نعم تركوا ما ذهبتهم لانهم لا يقولون ان الله خص المؤمنين في الابتداء
 بما لم يخص به الكافرين (مسئلة) وان سألوا عن قول الله عز وجل ما خلقنا
 السموات والارض وما بينهما باطلاً فقالوا هذه الآية تدل على ان الله
 عز وجل لم يخلق الباطل (والجواب) عن ذلك ان الله عز وجل اراد ان يكذب
 المشركين الذين قالوا لا حشر ولا نشور ولا اعادۃ فقال تعالى ما خلقنا
 ذلك وانا لا اثيب من اطاعني ولا اعاقب من عصاني كما خلق الكافرين انه
 لا حشر ولا نشور ولا ثواب ولا عقاب الا ترى ان الله عز وجل خلق الكافرين
 فويل للذين يكفرون من النار ويومئذ ذلك بقوله ام تجعل الذين آمنوا

(١)

(٢)

(٣)

(٤)

وعملوا الصالحات كلفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجاره اى لانسوي
 بينهم في ان تنفيهم اجمعين ولا نعبد هم فيكون سيئهم سيلا واحد (مسئلة)
 وان سألوا عن قول الله عز وجل ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من
 سيئة فمن نفسك (والجواب عن ذلك) ان الله عز وجل قال وان تصبهم
 حسنة يعني الحصب والخير يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يعني
 الجدوبة والقحط والمصائب قالوا هذه من عندك اى لشومك قال الله يا محمد
 قل كل من عند الله فالهولاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا في قولهم
 ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فحذف في قولهم
 لان ما تقدم من الكلام يدل عليه لان القرآن لا يتناقض ولا يجوز ان
 يقول في آية ان الكل من عند الله ثم يقول في الآية الاخرى التي تليها ان
 الكل ليس من عند الله على ان ما اصاب الناس هو غير ما اصابوه وهذا يبين
 بطلان تعليقهم بهذه الآية ويوجب عليهم الحجة (مسئلة) وان سألوا عن
 قول الله عز وجل ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالجواب عن ذلك
 ان الله عز وجل اقام على المؤمنين دون الكافرين لانه اخبرنا انه ذرأ الجهنم
 كثير امن خلقه فالذين خلقهم للجهنم واحصاهم وعدهم وكتبهم باسمائهم
 واسماء ابائهم وامهاتهم غير الذين خلقهم لعبادته *

مسئلة في التكليف

ويقال لهم اليس قد كلف الله عز وجل الكافرين ان يستمعوا الحق
 ويقبلوه ويؤمنوا بالله فلا بد من نعم يقال لهم فقد قال الله عز وجل

ما كانوا يستطيعون السمع وقالوا كانوا لا يستطيعون سماعه وقد كفهم استماع الحق اجواباً ويقال لهم اليس قد قال الله عز وجل يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون اليس قد امرهم عز وجل بالسجود في الآخرة وجاء في الخبر ان المنافقين يجعل في اصلاهم كالصفائح فلا يستطيعون السجود وفي هذا تثبيت ما نقله من انه لا يجب لهم على الله عز وجل اذا امرهم ان يقدرهم وهو بطلان قول القدرية •

❁ مسألة في ايلام الاطفال ❁

ويقال لهم اليس قد آلم الله عز وجل الاطفال في الدنيا بالآلام او صلها اليهم
كنحو الجذام الذي يقطع ايدىهم وارجلهم وغير ذلك مما يؤلمهم به وكان
ذلك سائغا جائزا فاذا قالوا نعم قيل لهم فاذا كان هذا اعد لا فما انكرتم ان
يؤلمهم في الآخرة ويكون ذلك منه عدلا فان قالوا آلمهم في الدنيا ليعتبر بهم
الآباء قبل لهم فاذا فعل بهم ذلك في الدنيا ليعتبر بهم الآباء وكان ذلك منه
عدلا فلم لا يؤلم اطفال الكافرين في الآخرة ليغبط بذلك آباءهم ويكون
ذلك منه عدلا. وقد قيل في الخبر ان الاطفال توضع لهم نار يوم القيامة ثم
يقال لهم اقتحمواها فمن اقتحمها دخل الجنة ومن لم يقتحمها دخل النار.

مسئلة وقد قيل في الاطفال وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بني اسمعيل ضاعوا في النار (جواب) ويقال لهم اليس قد قال الله تعالى تت يد ابي لب ونب ماغنى عنه ماله وماكسب سيصلى ناراذات لب* وامره مع ذلك بالايمان فاوجب عليه ان يعلم انه لا يؤمن وان الله صادق

في اخباره عنه انه لا يؤمن وامره مع ذلك ان يؤمن ولا يجتمع الايمان والعلم
بانه لا يكون * ولا يقدر العقاد رجلي ان يؤمن وان يعلم انه لا يؤمن واذا كان
هذا هكذا فقد امر الله سبحانه بالحب بالايقده رجلي لانه امره ان يؤمن وانه
يعلم انه لا يؤمن (مسئلة) ويقال لهم اليس امر الله عز وجل بالايمان من علم
انه لا يؤمن فمن قولهم نعم يقال لهم فانتم قادرون على الايمان ويتاقي لكم ذلك
فان قالوا لا وافقوا وان قالوا نعم زعموا ان العباد يقدرون على الخروج من
علم الله تعالى الله عز وجل من ذلك علوا كبيرا *

رد على المعتزلة

قال ابو الحسن الاشعري ويقال لهم اليس المجوس اثبتوا ان الشيطان يقدر على
الشر الذي لا يقدر الله عز وجل عليه فكانوا يقولون هذا كافرين فلا بد من
نعم * يقال لهم فاذا زعمتم ان الكافرين يقدرون على الكفر والله عز وجل
لا يقدر عليه فقد زدتم على المجوس في قولهم لانكم تقولون معهم ان الشيطان
يقدر على الشر والله لا يقدر عليه وهذا مما يثبت الخبر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان القدرة بحجوس هذه الامة وانما صاروا بحجوس هذه الامة
لانهم قالوا بقول المجوس (مسئلة) وزعمت القدرة انا نتحقق اسم القدرة
لانا نقول ان الله عز وجل قدر الشر والكفر فمن يثبت القدر كان قد ربا
دون من لم يثبته (يقال) لهم القدرى هو من يثبت القدر لنفسه دون ربه
عز وجل وانه يقدر افعاله دون خالقه وكذلك هو في اللقاة لان الصائغ
هو من زعم انه يصوغ دون من يقول انه يصاغ له والتجار هو من يضيف التجارة

الى نفسه دون من يزعم انه يغير له فلما كتبه نزعوا انكم تقدرون اعمالكم
وتفعلونها دون ربكم وجب ان تكونوا قد رية ولم تكن نحن قد رية لانا
لم نصف الاعمال الى اقتصاد دون ربنا عز وجل ولم نقل اننا نقد رها دونه وقلنا
انها نقد رنا (جواب) ويقال لهم اذا كان من اثبت التقدير لله عز وجل قد ريا
فليزكم اذا زعمتم ان الله عز وجل قد ر السموات والارض وقد ر الطاعات
ان تكونوا قد رية فاذا لم يلزم هذا فقد بطل قولكم وانتقض كلامكم *

مسئلة في الختم

يقال لهم اليس قد قال الله عز وجل ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى
ابصارهم غشاوة وقال عز وجل من يرد الله ان يهديه فشرح صدره
للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا نجبرونا عن الذين
ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم انزعوا انهم هداهم وشرح للاسلام
صدرهم واصلهم فان قالوا نعم تناقض قولهم كيف القفل الذي قال الله
عز وجل ام على قلوب اقفلها مع الشرح والضيق مع السعة والهدى
مع الضلال ان كان هذا اجازا ان يجتمع التوحيد والاحاد الذي هو ضد
التوحيد والكفر والايمان معا في قلب واحد وان لم يجز هذا لم يجز
ما قلتموه فان قالوا الختم والضيق والضلال لا يجوز ان يجتمع مع شرح الله
الصدر قيل لم وكذلك الهدى لا يجتمع مع الضلال واذا كان هكذا فما
شرح الله صدر الكافرين للايمان بل ختم على قلوبهم واقفلها عن الحق
وشد عليها كما د عاني الله موسى عليه السلام على قومه فقال ربنا اطمس على

مسئلة في الختم

اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم . قال الله عز وجل قد اجييت دعوتكما وقال عز وجل يخبر عن الكافرين انهم قالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي اذاننا فروع ومن بيننا وبينك حجاب * فاذا اخلى الله الاكنة في قلوبهم والتقل والزيف لان الله تعالى قل فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم والحتم وضيق الصد رثم امرهم بالايمان الذي علم انه لا يكون فقد امرهم بالايقدر ورون عليه واذا خلق الله في قلوبهم ما ذكرناه من الضيق عن الايمان فهل الضيق عن الايمان الا الكفر الذي في قلوبهم وهذا بين ان الله خلق كفرهم ومعاصيهم (جواب) ويقال لم قال الله عز وجل لنبيه عليه السلام ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا * وقال يخبر عن يوسف ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه * فخذ ثو ناعن ذلك الثبوت والبرهان هل فعله الله عز وجل بالكافرين او ما هو مثله فان قالوا لا اتركو القول بالقدر وان قالوا نعم قيل لهم فاذا كان لهم ركن اليهم من اجل الثبوت فيجب لو كان فعل ذلك بالكافرين ان يشبوا عن الكفر واذا لم يكونوا عن الكفر مفترقين فقد بطل ان يكون فعل بهم مثل ما فعله بالنبي صلى الله عليه وسلم من الثبوت الذي لما فعله به لم يركن الى الكافرين .

مسئلة في الاستثناء

يقال لم خبرو ناعن عطالبة رجل بحق فقال له والله لا عطيتك ذلك عند ان شاء الله ليس الله شائيا ان يعطيه حقه فنقول نعم يقال لهم افرأيت ان جاء القدر فلم يعطه حقه اليس لا يحنث فلا بد من نعم يقال لهم فلو كان الله

شاه ان لم يعطيه حقه لخت اذا لم يعطه كما لو قال والله لا اعطيك حقتك اذا
طلع الفجر غدا ثم طلع ولم يعطه يكون حاشا

مسئلة في الآجال

مسئلة في الآجال

يقال لهم اليس قد قال الله عز وجل اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون وقال ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها فلا بد من نعم
يقال لهم فنبهروا ناص من قتله قاتل ظلما اترعمون انه قتل في اجله او باجله
فان قالوا نعم وافقوا وقالوا بالحق وتركوا القدر وان قالوا لا قيل لم فتي
اجل هذا المقتول فان قالوا الوقت الذي علم الله انه لو لم يقتل لتزوج امرأة
علم انها امرأته وان لم يبلغ الى ان يتزوجها واذا كان في معلوم الله انه لو لم يقتل
وبقى لكفران يكون النار داه واذا لم يحزن هذا لم يحزن ان يكون الوقت
الذي لم يبلغ اليه اجله على ان هذا القول لا يفيد لقول الله عز وجل فاذا جاء
اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (مسئلة اخرى) ويقال لكم
اذا كان القاتل عندكم قادرا على ان لا يقتل هذا المقتول فيعيش فهو قادر
على قطع اجله وتقديمه قبل اجله وهو قادر على تأخيره الى اجله فالانسان
على قولكم بقدر ان يقدم اجل العباد ويؤخرها ويقدر ان يبي العباد ويبلغهم
ويخرج ارواحهم وهذا الحاد في الدين

مسئلة في الارزاق

مسئلة في الارزاق

ويقال لهم خبرونا عن من اغتصب طعاما فاكله حر اهل رزقه الله ذلك
الحرام فان قالوا نعم تركوا القدر وان قالوا لا قيل لهم فمن اكل جميع عمره الحرام

فما رزقه الله شيئا اغتذى به جسمه يقال لم فاذا كان غيره يقتصب له ذلك
الطعام ويطعمه اياه الى ان مات فلو رزق هذا الانسان عندكم غير الله وفي هذا
اقرار منهم ان للخلق رازقين احدهما يوزق الحلال والاخر يوزق الحرام
وان الناس تنبت لحومهم وتشتد عظامهم والله غير رازق لم ما اغتلبوا به واذ قلتم
ان الله لم يرزقه الحرام لزمكم ان الله لم يرزقه به ولا جعله قواما لجسمه وان
لحمه وجسمه قام وعظمه اشند بغير الله عز وجل وهو من رزقه الحرام وهذا
كفر عظيم ان احتملوا

مسئلة اخرى في الارزاق

ويقال لهم لم ايتهم ان يرزق الله الحرام فان قالوا لانه لو رزق الحرام لملك الحرام
يقال لهم خبرو ناعن الطفل الذي يتغذى من لبن امه وعن البيهقه التي تروى
الحشيش من برزقها ذلك فان قالوا الله قيل لهم هل ملكها وهل للبيهقه ملك فان قالوا
لا قيل لهم فلم زعمتم انه لو رزق الحرام لملك الحرام وقد يرزق الله الشيء
ولا يملكه ويقال لهم هل الله رازقه العبد على الحرام ولم يملكه اياه فنقول لهم
نعم يقال لهم فاما انكرتم ان يرزقه الحرام وان لم يملكه اياه (جواب) يقال لهم
اذا كان توفيق المؤمنين بالله فاما انكرتم ان يكون خذلان الكافرين من
قبل الله والافان زعمتم ان الله وفق الكافرين للايمان فقولوا عصمهم من
الكفر وكيف يعصمهم من الكفر وقد وقع الكفر منهم فان اثبتوا ان الله خذلهم
قيل لهم فالحذلان من الله البس هو الكفر الذي خلقه فيهم فان قالوا نعم وافقوا
وان قالوا لا قيل لهم فماذا لك الخذلان الذي خلقه فان قالوا تخليته اياهم والكفر

قيل لم اولى من قولكم ان الله عز وجل خلأ بين المؤمنين وبين الكفر فمن
 اوله ثم قيل لم فذا كان الحذل لان التخلية بينهم وبين الكفر فقد لزمكم ان
 يكون حذل المؤمنين لانه خلأ بينهم وبين الكفر وهذا خروج عن الدين خلا
 بد لم ان يشتوا الحذل لان للكفر الذى خلقه الله فيه مفر كوا القول بالتقد
 (مسئلة) ان سأل سائل من اهل التقد ر فقال هل يخلو العبد من ان
 يكون بين نعمة يجب عليه ان يشكر الله عليها وبلية يجب عليه الصبر عليها قيل
 له العبد لا يخلو من نعمة وبلية والنعمة يجب على العبد ان يشكر الله عليها
 والبلاء على ضررين منها ما يجب الصبر عليها كالامراض والاسقام وما اشبه
 ذلك ومنها ما يجب عليه الافلاح منها كالكفر والمعاصي (مسئلة) وان سألوا
 فقالوا ايما خير الخير او من الخير منه قيل لهم من كان الخير منه متفضلا به فهو
 خير من الخير فان قلوا فخير الشر او من الشر منه قيل لهم من كان الشر منه
 جائرا به فهو شر من الشر والله عز وجل يكون منه الشر خلقا وهو عادل به
 فلذلك لا يلزمنا ما سألتم عنه على انكم ناقضون لاصولكم لانه ان كان من
 كان الشر منه فهو شر من الشر وقد خلق الله عز وجل ابليس الذى
 هو شر من الشر الذى يكون منه فقد خلق ما هو شر من الشر وكلها وهذا
 نقض دينكم وفساد مذهبكم

مسئلة في الهدى

يقال للمعتزلة اليس قد قال الله عز وجل ألم ذكركم الكتاب لاريب فيه هدى
 للمتقين * فاخبر ان القرآن هدى للمتقين فلا بد من نعم يقال لم اولى قد

ذكر الله عز وجل القرآن فقال والذين لا يؤمنون في آذانهم وقروهم
عليهم عني • نخبر ان القرآن على الكافرين عني فلا بد من نعم ويقال لم فهل
يجوز ان يكون من خبر الله عز وجل ان القرآن له هدى هو عليه عني فلا بد
من لا يقال لم فكما لا يجوز ان يكون القرآن عني على من اخبر الله انه له هدى
كذلك لا يجوز ان يكون القرآن هدى لمن اخبر الله انه عليه عني •
(مسئلة اخرى) ثم يقال لم اذا اجاز ان يكون دعاء الله الى الايمان هدى
لمن قبل ولمن لم يقبل فما انكرتم دعاء ابليس الى الكفر اضلالا لمن قبل ولمن
لم يقبل فان كان دعاء ابليس الى الكفر اضلالا للكافرين الذين قبلوا عنه
دون المؤمنين الذين لم يقبلوا عنه فما انكرتم ان دعاء الله عز وجل الى
الايمان هدى للمؤمنين الذين قبلوا عنه دون الكافرين الذين لم يقبلوا عنه
والا فما الفرق بين ذلك (مسئلة اخرى) ويقال لم اليس قال الله عز وجل
يضل به كثيرا فهل يدل قوله يضل به كثيرا على انه لم يضل الكل لانه لو
اراد الكل لقال يضل به الكل فلما قال يضل به كثيرا علمنا انه لم يضل الكل
فلا بد من نعم يقال لم فما انكرتم ان قوله ويهدي به كثيرا دليل على انه
لم يرد الكل لانه لو اراد الكل لقال ويهدي به اكل فلما قال ويهدي به كثيرا
علمنا انه لم يهد اكل وفي هذا ابطال قولكم ان الله هدى الخلق اجمعين •
(مسئلة اخرى) ويقال لم اذا قلتم ان دعاء الله الى الايمان هدى للكافرين
الذين لم يقبلوا عنه فما انكرتم ان يكون دعاء الله الى الايمان نفعا وصلاحا
وتسديدا للكافرين الذين لم يقبلوا عنه فما انكرتم ان يكون عصمة

لم من الكفر وان لم يكونوا من الكفر منصمين وان يكونوا نوقيا للايمان وان لم يوقوا للايمان وفي هذا ما يجب ان الله سدد الكافرين واصلهم وحسمهم ووقفهم للايمان وان كانوا كافرين وهذا مما لا يجوز لاهل الكافرين يخفون وكيف يكونون موقين للايمان وهم مخذونون فان جاز ان يكون الكافر موقعا للايمان فما انكرتم ان يكون الايمان له متفقا فان استبحر هذا انما انكرتم ان يستقبل ما قلتموه.

مسئلة في الضلال

مسئلة في الضلال

يقال لهم اصل الله الكافرين عن الايمان او عن الكفر فان قالوا عن الكفر قيل لهم فكيف يكونون ضالين عن الكفر ذاهبين عنه وهم كافرون فان قالوا اصلهم عن الايمان تركوا قولهم وان قالوا اتقول ان الله اصلهم ولم يصلهم عن شيء قيل لهم ما الفرق بينكم وبين من قال ان الله هدى المؤمنين لالى شيء فان استحال ان يهدي المؤمنين لالى الايمان فما انكرتم من انه محال ان يصل الكافرين لاهل الايمان (مسئلة اخرى) ويقال لهم ما معنى قول الله عز وجل ويضل الله الظالمين فان قالوا معنى ذلك انه يسبهم ضالين ويحكم عليهم بالضلال قيل لهم اليس خاطب الله العرب بلفتها فقال بلسان عربي مبين وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه فلا بد من نعم يقال لهم فاذا كان انزل الله القرآن بلسان العرب فمن اين وجدتم في لغة العرب ان يقال اصل فلان فلا تا اى سماء ضالا فان قالوا وجدنا القائل يقول اذا قال رجل لرجل ضال قد ضلته قيل لهم قد وجدنا العرب يقولون ضلل فلان فلا تا

اذا ساء ضالا ولم نجد هم يقولون اضل فلان فلانا بهذا المعنى
 فلما قال الله عز وجل ويضل الله الظالمين لم يميز ان يكون ذلك معنى ذلك الاسم
 والحكم اذا لم يميز في العرب ان يقال اضل فلان فلانا اذا ساء ضالا بطل
 تاويلك اذا كان خلاف لسان العرب (مسئلة اخرى) ويقال لم اذا قاتم
 ان الله اضل الكافرين بان ساء هم ضالين وليس ذلك في اللغة
 على ما ادعيتوه فيلزمكم اذا سمي النبي صلى الله عليه وسلم قوما ضالين
 فاسدين بان يكون قد اضلهم واقد هم بان ساء هم ضالين فاسدين واذا
 لم يميز هذا بطل ان يكون معنى يضل الله الظالمين الاسم والحكم كما ادعيتهم
 (جواب) ويقال لهم اليس قد قال الله تعالى من يهد الله فهو المهتد ومن
 يضل فلن تجد له وليا مرشدا وقال عز وجل كيف يهدي الله قوما كفروا
 بعد ايمانهم فذكر انه لا يهديهم وقال والله يدعو الى دار السلام ويهدي من
 يشاء الى صراط مستقيم فجعل الدعاء عاما والهدى خاصا وقال لا يهدي
 القوم الكافرين فاذا اخبر الله عز وجل انه لا يهدي القوم الكافرين فكيف
 يجوز لقائل ان يقول انه هدى الكافرين مع اخباره انه لا يهديهم ومع قوله
 انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ومع قوله ليس عليك
 هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ومع قوله ولوشئنا لا تبنا كل نفس هداها
 وان جاز هذا جاز ان يقال اضل المؤمنين مع قوله من يهد الله فهو المهتد
 ومع قوله هدى المتقين فان لم يكن ذلك فما انكرتم انه لا يجوز ان يهدي
 الكافرين مع قوله لا يهدي القوم الكافرين ومع سائر الآيات التي طالبناكم بها

(جواب) هو يقال لم اليس قد قال الله عز وجل انما أتت من اتخذ الله
 هو الله واتخذ الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره ضلالتا فلا بد
 من نعم يقال لم فما ضلهم ليضلوا اوليتدوا فان قالوا اضلهم ليهتدوا قبل تعلم
 وكيف يجوز ان يضلهم ليهتدوا وان جاز هذا جاز ان يهديهم ليضلوا او اذا
 لم يجوز ان يهدي المؤمنين ليضلوا فما انكرتم من انه لا يجوز ان يضل الكافرين
 ليهتدوا (جواب) ويقال لهم اذا زعمتم ان الله هدى الكافرين فلم يهتدوا
 فما انكرتم ان يضلهم فلا ينفعوا وان يصلحهم فلا ينصلحوا واذا جاز ان ينفع
 من لا ينفع بضمه فما انكرتم من ان يضر من لا تلحقه المضره فان كان لا يضر
 الا لمن يلحقه الضرر فكذلك لا ينفع الامتناع ولو جاز ان ينفع من ليس
 متنعما جاز ان يقدر من ليس مقتدرا او اذا استحال ذلك استحال ان ينفع
 من ليس متنعما ويهدي من ليس مهتديا (مسئلة) تسئلونها عن قولون اليس
 قد قال الله عز وجل شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس
 وبيانات فما انكرتم ان يكون القرآن هدى للكافرين والمؤمنين قبل لهم
 فلاية خاصة لان الله عز وجل قد بين لنا انه هدى للذين وخبيرنا انه لا يهدي
 الكافرين والقرآن لا يتناقض فوجب ان يكون قوله هدى للناس اراد
 المؤمنين دون الكافرين (سوال) فان قال قائل اليس قد قال الله عز وجل
 انما تنذروا من اتبع الذكروا قال انما انت منذر من يخشاها وقد انذر النبي
 صلى الله عليه وسلم من اتبع الذكروا من لم يتبع ومن خشى ومن لم يخش فبطل له
 نعم فان قالوا فما انكرتم ان يكون قوله هدى للذين اراد به هدى لهم ولا يضرهم

قيل لهم ان معنى قول الله عز وجل انما انذر من اتبع الذكرا انما اراد به ينفع بالانذار
من اتبع الذكرا وقوله انما انت منذر من يخشاها اراد ان الانذار ينفع
به من يخشى الساعة ويخاف العقوبة فيها وان الله عز وجل قد اخبرني موضع
آخر من القرآن انه انذر الكافرين فقال ان الذين كفروا اسواء عليهم
ان انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون وهذا هو خبر عن الكافرين
وقال وانذر عشيرتك الاقربين وقال انذرتمكم صاعقة مثل صاعقة
عاد وثمود وهذا خطاب للكافرين فلما اخبر الله عز وجل في آيات
من القرآن انه انذر الكافرين كما اخبر الله في آيات انه انذر من يخشاها
وانذر من اتبع الذكرا وجب بالقرآن ان الله قد انذر المؤمنين والكافرين
فلما خبرنا الله انه هدي للمتقين وعصى على الكافرين وخبرنا انه لا يهدي
الكافرين وجب ان يكون القرآن هدي للمؤمنين ودون الكافرين
(سوال) ان سأل سائل عن قول الله عز وجل فاما ثمود فهدى ربهم فاستحيوا
العمى على الهدى فقال اليس ثمود كانوا كافرين وقد اخبر الله
انه هداهم قيل لهم ليس الامر كما ظننت الجواب في هذه الآية على وجهين
احدهما ان ثمود على فريقين كافرين ومؤمنين وهم الذين خبرنا انه
انجاهم مع صالح قوله عز وجل نجينا صالحا والذين آمنوا معه فلهذين
عنى الله عز وجل من ثمود انه هداهم للمؤمنين ودون الكافرين لان الله
عز وجل قد بين لنا في القرآن انه لا يهدي الكافرين والقرآن لا ينقض
بل يصدق بعضه بعضا فاذا اخبرنا في موضع انه لا يهدي الكافرين ثم خبر

في موضع الله هدى ثمود علما انه اتما اراد المؤمنين من ثمود و
الكافرين . والوجه الآخر . ان الله عز وجل عنى قوما من ثمود كانوا
مؤمنين ثم ارتدوا فاخبرانه هداهم فاستجبوا بعد الهداية الكفر على
الايان وكانوا في حال هداهم مؤمنين فان قال قائل معترضا في الجواب
الاول كيف يجوز ان يقول فهديناهم ويعنى المؤمنين من ثمود ويقول
فاستجبوا يعنى الكافرين منهم وهم غير مؤمنين يقال له هذا جائز في اللغة
التي ورد بها القرآن ان يقول فهديناهم ويعنى المؤمنين من ثمود ويقال
فاستجبوا يعنى الكافرين منهم وقد ورد القول بمثل هذا قال الله عز وجل
وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم يعنى الكفار ثم قال وما كان الله معذبهم
وهم يستغفرون يعنى المؤمنين ثم قال وما لهم الا يعذبهم الله يعنى الكافرين
ولا خلاف عند اهل اللغة في جواز الخطاب بهذا ان يكون ظاهره لجنس
والمراد به جنسان فبطل ما اعترض به المعارض ودل على جهله .

باب ذكر الروايات في القدر

روى معاوية بن عمرو قال ثنا زائدة قل حدثنا سليمان الاعمش عن زيد
ابن وهب عن عبد الله بن مسعود قال اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو الصادق المصدوق ان خلقا احدا كم يجمع في بطن امه في اربعين
ليلة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله الملك
قال فيومر باربع كلمات يقال اكتب اجله ورزقه وعمله وشقى او سعيد ثم
يلتقي فيه الروح قال فان احدا كم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه

ذكر الروايات في القدر

وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل عمل اهل النار فيدخلها وان
 احدكم ليعمل بعمل اهل البار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه
 الكتاب فينتم له بعمل اهل الجنة فيدخلها وروى معاوية بن عمرو قال
 ثنا زائدة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اخرج آدم وموسى قال موسى يا آدم انت الذي خلقك الله يد وفتح فيك
 من روحه اغويت الناس واخرجتهم من الجنة قل فقال آدم انت موسى
 الذي اصطفاك الله بكلماته تلو منى على عمل كتبه الله علي قبل ان يخلق السموات
 قال فخرج آدم موسى وروى حديث حجاج آدم موسى مالك عن ابي الزناد
 عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على
 بطلان قول القدرية الذين يقولون ان الله عز وجل لا يعلم الشئ حتى
 يكون لان الله عز وجل اذا كتب ذلك وامر بان يكتب فلا يكتب
 شيئا لا يعلم جل عن ذلك وتقديس وقال الله عز وجل وما تقطع من ورقة
 الا يعلموا لاحبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين
 وقال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستورها ومستودعها
 وقال احصاء الله واسوه وقل لقد احصاهم وعدهم عدد او قل احاط بكل شئ
 علما واحصى كل شئ عددا وقال بكل شئ عليم فذلك يبين انه يعلم الاشياء
 كلها وقد اخبر الله عز وجل ان الخلق يمشون ويمشرون وان الكافرين
 في النار يخلدون وان الانبياء والمؤمنين في الجنة يدخلون وان القيامة
 تقوم ولم تتم القيامة بعد فذلك يدل على ان الله تعالى يعلم ما يكون قبل ان

يكون وقد قال انه في اهل النار لو ردوا الماء واغسلوا فمخبر عما لا يكون ان لمو كان
كيف يكون وقل ما بال القرون الاولى قلل علمها عند ربي في كل ما لا يضل
ربي ولا ينسى ومن لا يعلم الشيء قبل كنهه لا يعلمه بعد تفهيمه تعالى عن
قول الظالمين علوا كبيرا وروى معاوية بن عمرو قال ثنا زائدة عن سليمان بن
الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الله بن ربيعة
قال كنا عند عبد الله قال فذكروا رجلا فذكروا رجلا فذكروا من خلقه فقال القوم اما له
من ياخذ على يديه قال عبد الله رأيت له لو قطع رأسه اكنهه يستطيعون ان
تجعلوا له يد : لو الا قال عبد الله ان الطلقة اذا وقعت في المرأة مكنت اربعين
يوما ثم انحدرت وما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك
ثم يبعث ملك فيقول اكتب اجله وعمله ووزنه واثره وخلقته وشقي او سعيد
وانكم لن تستطيعوا ان تغيروا خلقه حتى تغيروا خلقه وروى معاوية بن عمرو
قال ثنا زائدة عن منصور عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي
رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بيع الغر فحدثنا النبي صلى الله عليه
وسلم فقمنا ونحن حوله ومعه مخضرة له متكأ بها ورجع رأيه فقال
ما منكم من نفس منقوسة الا قد كتب مكانها من الجنة او النار
والا قد كتبت شقية او سعيدة فقال رجل من القوم يا رسول الله افلا تمكث
على كتابنا وتدع العمل في كادنا من اهل السعادة بصير الى السعادة
ومن كان من اهل الشقاوة فيصير الى الشقاوة فقال اصلاوا فكل من اسر اما اهل
الشقاوة فبسروا لعمل الشقاوة واما اهل السعادة فليسروا لعمل السعادة

ثم قال فاطمن اعلى واتقى وحسنى فتنيسره للبسرى واما من
 بخل واكفنى وكذب بالحنى فتنيسره للبسرى وروى موسى ابن
 اسماعيل قال ثنا محمد بن خالد قال انا هشام بن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة وانه مكتوب
 في الكتاب من اهل النار فاذا كان قبل موته تحول فعمل بعمل اهل النار
 فبات قد نزل النار وان الرجل يعمل بعمل اهل النار وانه مكتوب
 في الكتاب انه من اهل الجنة فاذا كان قبل موته تحول فعمل بعمل اهل
 الجنة فبات قد نزل الجنة وهذه الاحاديث تدل على ان الله عز وجل
 علم ما يكون انه يكون ذكبه وانه قد كتب اهل الجنة واهل النار وخلقهم
 فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير وبالك نطق كتابه اذ يقول فريقا
 هدى وفريقا حق عليهم الفلاة وقال فريق في الجنة وفريق في السعير
 وقال فمنهم شقي وسعيد فنفى الله الاشقياء للشقاوة والسعداء للسعادة فوالله
 عز وجل ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان الله عز وجل جعل للجنة اهلا وللنار اهلا دليل في اقداره
 وما يدل على بطلان قول القدرية قول الله عز وجل واذا خذ ربك
 من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية وجاءت لرواية عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل مسح ظهر آدم فاخرج ذريته من ظهره
 كما قال الله عز وجل ثم قرأهم بوحدايته واقام الحاجه عليهم لانه قال واشهدهم على
 انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا قال الله عز وجل ان تقولوا يوم القيامة

انا كنا عن هذا غافلين فجعل تقريرهم بوحدايته لما اخرجهم من ظهرا دم حجة عليهم اذا انكروا في الدنيا ما كانوا اعرفوه في الآخرة الاول ثم من بعد الاقرار بجموده وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قبض قبضة للجنة وقبض قبضة للنار ميز بضا من بض فقلت الشقوة على اهل الشقوة والسعادة على اهل السعادة قال الله عز وجل مغبرا عن اهل النار انهم قلوبا بنا غلبت عليهم شقوتهم كانوا قوما ضالين وكل ذلك بامر قد سبق في علم الله عز وجل وقعدت فيه ارادته وتقدمت فيه شبهته وروى معاوية بن عمر وقال زائدة قال طلحة بن عبيد القريشي قال حدثني عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين ان النبي صلى الله عليه وسلم دعى الى جنازة غلام من الانصار ليصلى عليه فقالت عائشة طوبى لهذا يا رسول الله عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سؤا ولم يدركه قل او غير ذلك باعائشة ان الله عز وجل قد جعل للجنة اهلا وهم في اصلااب آبئهم وللنار اهلا جعلهم لها وهم في اصلااب آبئهم وهذا بين ان السعادة قد سبقت لاهلها والشقاء قد سبق لاهله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له دليل آخر وقد قال الله عز وجل من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له ولما مر شدا وقال يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا فاخبر انه يضل ويهدي وقال وفضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء فاخبرنا انه فعال لما يريد واذا كان الكفر مما اراده فقد فعله وقد ربه واحدته وانشأه واخترعه وقد بين ذلك بقوله تعبدون واتقون والله خلقكم وما تمون فلو كانت عبادتهم للاصنام من اعمالهم كان

ذلك مخلوق الله وقد قال الله تعالى جزاء بما كانوا يعملون . يريد انه يجازيهم على افعالهم
فكذلك اذا ذكر عبادتهم للاصنام وكفرهم بالرحمن ولو كان بمافقد روه و فعلوه .
لانفسهم لكانوا قد فعلوا وقدروا ما خرج عن تقد يرو بهم و فعله وكيف
يجوز ان يكون لهم من التقدير والقول والقدرة ما ليس لربهم من زعم
ذلك فقد عجزا الله عز وجل وتعالى عن قول المعجزين له علوا كبيرا .
الأتري ان من زعم ان العباد يعلمون مالا يعلمه الله عز وجل لكان قد اعطاهم
من العلم ما لم يدخل في علم الله وجعلهم الله نظراء فكذلك من زعم ان العباد
يفعلون ويقدرون ما لم يقدره الله ويقدرون على ما لم يقدر عليه فقد جعل
لهم من السلطان والقدرة والتمكن ما لم يحمله للرحمن تعالى الله عن قول اهل
الزور والبهتان والافك والظن ان علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم هل
فعل الكافر الكفر فاسدا باطلا متناقضا فان قالوا نعم قبل لهم وكيف يفعله
فاسدا متناقضا فيسحاو هو يعتقد . حسنا صحيحا افضل الاديان وانذا لم يميز
ذلك لان الفعل لا يكون فعلا على حقيقته الا بمن علمه على ما هو عليه من
حقيقته كما لا يجوز ان يكون فعلا بمن لم يعلمه فعلا فقد وجب ان الله عز وجل
هو الذي قد ر الكفر و خلقه كفرا فاسدا باطلا متناقضا خلافا للحق والسادة
باب الكلام في الشفاعة والخروج من النار

باب الكلام في الشفاعة والخروج من النار

ويقال لهم قد اجمع المسلمون ان لرسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعة فلن
الشفاعة هي للذين المرتكبين الكبائر او للمؤمنين المخلصين فان قالوا للذين
المرتكبين الكبائر واقفوا وان قالوا للمؤمنين المبشرين بالجنة الموعود بن بها

• قبل لم • فإذا كانوا بالجنة موعودين وبها مبشرين والله عز وجل لا يخلف
وعده • فاما معنى الشفاعة لقوم لا يجوز صندكم ان لا بد خلعهم الله جنته ومن
قولكم قد استحقوها على الله واستوجبوها عليه واذا كان الله عز وجل لا يظلم
مشتال ذرة كان تأخيرهم عن الجنة ظلما وانما يشفع الشفعا الى الله عز وجل
في ان لا يظلم على هذا هبكم تعالى الله عن اقتراكم عليه علوا كبيرا • فان قالوا •
يشفع النبي صلى الله عليه وسلم الى الله عز وجل في ان يزيدهم من فضله لاني
ان يدخلهم جنته قيل لم اولى قد وعدهم الله ذلك فقال يوفيهما اجورهم
ويزيدهم من فضله • والله عز وجل لا يخلف وعده • فانما يشفع الى الله عز وجل
عندكم في ان لا يخلف وعده • وهذا جهل من قولكم وانما الشفاعة المعقولة
فحين استحق عقابا ان يوضع عنه عقابه اوفي من لم يعبده شيئا ان يتفضل به عليه
فاما اذا كان الوعد بالتفضل سابقا فلا وجه لهذا (سوال) فان سألوا عن
قول الله عز وجل ولا يشفعون الا لمن ارتضى (الجواب) عن ذلك الا لمن
ارتضى فهم يشفعون له وقد روي ان شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لاهل
الكتاب وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المذنبين يخرجون من النار •
باب الكلام في الحوض

باب الكلام في الحوض

وانكرت المعتزلة الحوض وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه
كثيرة وروي عن اصحابه بلا خلاف وروي عنان قال حد ثنا محمد بن
سلمة عن علي بن زيد عن الحسن بن انس بن مالك انه ذكر الحوض عند
عيد الله بن زياد فانكره فبلغ ان ساقط لاجرم والله لافعلن به قال فاته

فقال ما ذكرتم من الخوض قال عبيد الله هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكره قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من كذا وكذا مرة يقول ملين طرفيه يعني الخوض ما بين ابلة ومكة او ما بين صنعاء ومكة وان آتته أكثر من نجوم السماء • وروى احمد بن حمد الله بن يونس قال حدثنا ابن ابي زائدة عن عبد الملك بن عمير عن جندب بن سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الخوض في اخبار كثيرة •

باب الكلام في عذاب القبر

وانكرت المتزلة عذاب القبر وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة وروي عن اصحابه رضى الله عنهم وماروي عن احد منهم انه انكره وقاه وجحد فوجب ان يكون اجماعا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم • وروى ابو بكر بن ابي شبة قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذ بالله من عذاب القبر • وروى احمد بن اسحاق الحضرمي قال ثلوهيب قال ثاموسي بن عقبة قال حدثني ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ من عذاب القبر • وروى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لولا ان لاتدافنوا لسألت الله عز وجل ان يسمعكم من عذاب القبر ما سمعني (دليل آخر) وما بين عذاب الكافرين في القبر قول الله عز وجل النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا

آل فرعون أشد العذاب فجعل عذابهم يوم تقوم الساعة بعد عرضهم على النار في الدنيا عذابا وعشايا قال منعذ بهم من ثين مرة بالسيف ومرة في قبورهم ثم يردون الى عذاب غليظ في الآخرة واخبر الله عز وجل ابن الشهداء في الدنيا برزقون ويفرحون بفضل الله قال عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون • وهذا الا يكون الا في الدنيا لان الذين لم يلحقوا بهم احياء لم يموتوا ولا قتلوا •

باب الكلام في امامة ابي بكر الصديق رضي الله عنه

قال الله تبارك وتعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ولا يبدلنهم من بعد خوفهم انما يبدلون في شيئا وقال عز وجل الذين ان مكنتهم في الارض اقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر • واثنى الله عز وجل على المهاجرين والانصار والسابقين الى الاسلام وعلى اهل بيعة الرضوان ونطق القرآن بمدح المهاجرين والانصار في مواضع كثيرة واثنى على اهل بيعة الرضوان فقال عز وجل لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية قد اجمع هؤلاء الذين اثنى الله عليهم ومدحهم على امامة ابي بكر الصديق رضي الله عنه وسموه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه واقادوا له

باب الكلام في امامة ابي بكر الصديق رضي الله عنه

واقروا له بالفضل وكان افضل الجماعة في جميع الخصال التي يستحق
 بها الإمامة من العلم والإهد وقوة الرأي وسياسة الأمة وغير ذلك (دليل
 آخر) من القرآن على إمامة الصديق رضي الله عنه وقد دل الله على إمامة
 أبي بكر في سورة براءة فقال للقاعدتين عن نصرة نبيه عليه السلام والمخلفين
 عن الخروج معه قل إن يخرجوا معي أبدا ولن تقابلوا معي عدوا هو قال في
 سورة أخرى يقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لناخذوها ذرونا
 تتبعكم يريدون أن يبدلوا الكلام الله يبنى قوله إن يخرجوا معي أبدا ثم
 قال كذلكم قل الله من قبل فيقولون بل نحسدوننا بل كانوا لا يفقهون
 الا قليلا وقال قل للمخلفين من الإعراب ستدعون إلى قوم أولي باس
 شديد تقابلونهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤذيكم الله أجرا حسنا وإن
 تعصوا يؤذيكم الله عذابا عظيمًا والداعي لهم إلى ذلك غير النبي صلى الله عليه وسلم الذي قال الله
 عز وجل له قل إن يخرجوا معي أبدا ولن تقابلوا معي عدوا هو وقال في سورة الفتح
 يريدون أن يبدلوا الكلام الله فمنهم من الخروج مع نبيه عليه السلام وجعل
 خروجهم معه ثبدا لا لكلامه فوجب بذلك أن الداعي الذي يدعوهم
 إلى القتال داع يدعوهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قل الباس هم فارس
 وقالوا أهل الإمامة فقد قابلهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه ودعا إلى قتالهم
 وإن كانوا الروم فقد قابلهم الصديق أيضا وإن كانوا أهل فارس فقد قاتلوا في إمام
 أبي بكر وقابلهم عمر من بعده وفرغ منهم وأوجب إمامة عمر وجبت إمامة

ابي بكر كما وجبت امامة عمر لانه لما قبل له الامامة فقد دل القرآن على امامة
 الصديق والفاروق رضوان الله عليهما واذا وجبت امامة ابي بكر بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب انه افضل المسلمين رضى الله عنه
 (دليل آخر) الاجماع على امامة ابي بكر الصديق رضى الله عنه وما يدل على امامة
 الصديق رضى الله عنه ان المسلمين جميعا تابعوه واتقادوا لامته وقالوا له
 يا خليفة رسول الله ورائنا عليو العباس رضى الله عنها بايعاه رضى الله عنه
 واقواله بالامامة واذا كنت الرافضة يقولون ان عليا هو المنصوص على امامته
 والراوندية تقول العباس هو المنصوص على امامته ولم يكن في الناس في
 الامامة الا ثلاثة اقوال * من قال منهم ان النبي صلى الله عليه وسلم نص على
 امامة الصديق وهو الامام بعد رسول * وقول من قال نص على امامة
 علي * وقول من قال الامام بعد العباس * وقول من قال هو ابو بكر الصديق
 هو باجماع المسلمين والشهادة له بذلك ثم رايانا عليا والعباس قديبايعاه واجمعا
 على امامته وجب ان يكون اماما بعد النبي صلى الله عليه وسلم باجماع المسلمين
 ولا يجوز لقائل ان يقول كان باطن علي والعباس خلاف ظاهرهما ولو جاز
 هذا لمدعيه لم يصح اجماع وجاز لقائل ان يقول ذلك في كل اجماع للمسلمين
 وهذا يسقط حجية الاجماع لان الله عز وجل لم يعبدنا في الاجماع يباطن
 الناس واتبعنا بظواهرهم واذا كان ذلك كذلك فقد حصل الاجماع
 والاتفاق على امامة ابي بكر الصديق واذا ثبت امامة الصديق ثبت امامة
 الفاروق لان الصديق نص عليه وعقد له الامامة واختاره لهماو كان

افضلهم بعد ابي بكر رضى الله عنها وثبت امامة عثمان رضى الله عنه بعد عمر
بعقد من عقده الامامة من اصحاب الثورى الذ بن نص عليهم عمر فاخاروه
ورضوا بامامته واجمعوا على فضله وعدله وثبت امامة علي بعد عثمان رضى الله
عنها بعقد من عقده من الصحابة من اهل الحل والمقد ولانه لم يدع احد
من اهل الثورى غيره في وقته وقد اجتمع على فضله وعدله وان امتناعه
عن دعوى الامر لنفسه في وقت الخلفاء قبله كان حقا لعله ان ذلك ليس
بوقت قبله فلما كان لنفسه في غير وقت الخلفاء قبله كان حقا لعله ان ذلك
وقت قيامه ثم لما صار الامر اليه اظهر واعلن ولم يقصر حتى مضى على السداد
والرشاد كما مضى من قبله من الخلفاء وائمة العدل على السداد والرشاد متبعين
لكتاب ربهم وسنة نبهم هو لاء الائمة الاربعة المجمع على عدلم وفضلهم
رضى الله عنهم وقدرى شريح بن النعمان قال ثنا شريح بن نباته عن سعيد
ابن جهمان قال حدثني سفينة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة
في امتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك ثم قال لي سفينة امسك خلافة
ابي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان ثم قال امسك خلافة علي بن ابي طالب قال
فوجدتها ثلاثين سنة فدل ذلك على امامة الائمة الاربعة رضى الله عنهم
فاما ما جرى بين علي والزير وعائشة رضى الله عنهم فانما كان على تأويل
واجتهاد وعلي الامام وكلهم من اهل الاجتهاد وقد شهد لهم النبي صلى الله
عليه وسلم بلجنة والشهادة فدل على انهم كلهم كانوا على حق في اجتهادهم
وكذلك ما جرى بين علي ومعاوية رضى الله عنها كان على تأويل واجتهاد

وكل الصحابة أئمة مأمونون غير متهمين في الدين وقلة أثني الله ورسوله
على جميعهم وتمبذنا بتوقيعهم وتنظيمهم ومواالاتهم والبري من كل من
ينقص احدا منهم رضى الله عن جميعهم وقد قلنا في الاقرار قولنا وخيرا
والحمد لله اولا وآخرا *

تم الكتاب بعون الله الملك الوهاب وحسن توفيقه والصلاة والسلام
على رسوله محمد وآله واصحابه اجمعين *

هذه ضميمة (كتاب الابانة) تتعلق بصفحة (٣٥) للعالم الفاضل مولانا
المولوى محمد عنايت اللى الحيد رآ بادی مد قبضه



بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم ان الامام ابا الحسن الاشعري ساق الكلام في كتابه (الابانة في اصول
الديانة) في مجموع العقائد الحقّة لاهل السنة ومجموع العقائد الباطلة لاهل
البدعة ولا ثم اتى على اثبات عقيدة عقيدة من عقائد اهل السنة وابطال
عقيدة عقيدة من عقائد اهل البدع ثانيا كل ذلك مجع بلج ودلائل
جلال كما هو ظاهر من مطالعة كتابه المذكور. اذا علمت هذا فانظر
ان الاشعري قال في صدر كتابه في باب ابانة قول اهل الزيغ والبدعة وتكلموا
بخلق القرآن نظيرا لقول اخوانهم من المشرّكين الذين قالوا ان هذا
الاقول البشر. ولا يخفى ان هذا القول منه غاية في تشنيع القائلين بخلق

القرآن وذهبهم ثم قال في باب ابانة قول اهل الحق والسنة وتقول ان كلام الله
غير مخلوق ثبت من هذين القولين للاشعري ان عقيدة خلق القرآن
ضلالة وغواية عنده وخروج عن منهج السنة والجماعة ومعتقد هامن اهل
الشقاوة والنعوة وليس في هذين البابين ما ينسب الى غيره من نقل عنه
او تحويل عليه بل جملة ما فيها انما هو من ترتيبه وترصيفه ووضع
وتركيبه فتكون مقولته المرضية ومسلكه المختار هذه مقدمة يجب عليك
ان تقرها في ذنك فانها تنفعك ان شاء الله تعالى اعلم ان الاشعري عقد بابا
طويلا لمدح خلق القرآن فاثبت به بابلغ الوجوه من عنده بغير ان ينقل
عن احد ثم ذيل هذا الباب بباب ما ذكر الرواة في القرآن وظاهر ان هذا
الباب من التتمات للباب السابق ولو احقه وصنيع الاشعري في هذا الباب
انما هو حواله المقول على ناقله ونسبة الرواية الى راويه واما تنقيد الرواة
والقدح في المرويات او تصحيحها واثبات المنقولات او انكارها فاعترض له
كما يظهر من مطالعة هذا الباب فبراهنه ذكر المروي في بعض المواضع بلفظ
يعلم منه انه صحيح عنده مثل قوله صححت الرواية وجاء بالروايات يوردها
بالفاظ بعضها اقوى من بعض مثل قال فانه اقوى من روي وروي فانه
اقوى من ذكره والحاصل ان مقصود الاشعري في هذا الباب المذيل
سرد روايات الباب تأييد الباب السابق كما قال في آخر هذا الباب بان
فيما ذكرنا من ذلك منفع والمحدثه رب العالمين وقد احتججه بالصحة قولنا ان
القرآن غير مخلوق من كتاب الله عز وجل وما تضمنه من البرهان ولو فهمه من البيان

انتهى ومن المعلوم المقرر ان مجموع الروايات يحصل القوة والاعتقاد
وان كان في بعضه ضعف وهو من لانه اذا كان المقصود اثبات المطلوب من
المجموع يكون النظر حينئذ على الحثية المجموعة دون فرد فرد من المجموع
ففي مثل هذا المقام اذا اوردت الروايات الكثيرة لاثبات مقصد لا يلزم
سنة صحة كل واحدة من تلك الروايات وعدم كونها مقدومة ومخدوشة لاسيا
لذا لم يكن الكتاب كتاب رواية يبحث فيه عن نفس الروايات فمن اين
يثبت ان تكون رواية خلق القرآن المنسوبة الى الامام المهدي المصدرة بلفظ
ذكر صحيح مقبولة تسليمها بخلاف ما هو مصدق اثباته وايضا ليس هنا لفظ يثبت
سنة ان هذه الرواية صحيحة عند الاشرعي ولا سياق يتحقق منه انه الزم
نفسه ان يكون كل ما يورده من الروايات صحيحا لا مجال فيه للقدح بل
هو مصدق ان يثبت منه مقصده ويؤيد به نوع تأييد الباب السابق ويحمل
هذا الباب بما لذلك الباب وحكمه فلي هذا ان لم نصبر تلك الروايات
وانتصرواها خارجا من الباب يتم مطلبه ويكمل مقصده ايضا ويثبت ما هو
في اثباته كما يتم في صورة اعتبارها واعتدادها مع هذا كله سوق تلك
الرواية وذكرها ليس ليان مذهب الامام الاعظم بل لظهار انكار وقوع
على مذهب الامام من الائمة المعاصرين له ولتبيانه ان مولانا المكركب كانوا
من اشد الرادين على القائلين بهذا القول المنكروا ان كل بيان مذهب الامام منطوقا
في الرواية منتها صورته اليه ولكنه قد يكون المقصود من الامور المتعددة
المتضمنة للرواية امرا واحدا قطع لما يقتضيه المقام ولما يقصر المورد على هذا

الامر الواحد فحسب فظهر من هذا التقرير ان الاشعري ليس في اثبات نسبة هذه العقيدة الى الامام ولا انه ثابت عنده بل يحتمل ان يكون نسبة هذا القول الى الامام غير ثابت عنده من مقتضى تلك الروايات نفسها او من امور اخرى ولكنه ذكرها مضمومة ملحوظة مع الروايات الاخرى لكونها مشبهة للطلب بصورتها الانكارية المتضمنة لاثبات عدم خلق القرآن فادراجها في روايات اخرى انما هو لكونها على تلك الصورة وكل هذا امور ونسبة للروايات توهم الروايات وتجعلها ساقطة من الاعتبار لا يمكن ان تسبب معها هذه العقيدة الى الامام • اما الامور التي هي خارجة من الرواية تعلق ببيانها فتجعلها خاوية على عروشها فنجلتها ان الاشعري ذكر الامام احمد والشافعي ومالك وابن المبارك فيقولون بعد مخلق القرآن ويكفرون القائل بخلقه وقال بعده ولم نجد احدا ممن تحمل عنه الآثار وتقل عنه الاخبار وياتهم به المؤمنون من اهل العلم يقول بخلق القرآن وانما قال ذلك رعا ع الناس وجهال من جهالم لا موقع لهم انتهى • والائمة المذكورون كلهم يبالفون في منقبة الامام ومدحه الدينية وشدة ورعه وتقواه وكمال ايمانه واثقائه وهذا في كفره الذي يلزمه من هذه العقيدة ويفضي الى كفر الائمة المذكورين حيث بالغوا في مدح مثل هذا الرجل كأنهم رضوا بمقيدته اعادنا الله من هذا القول فيهم وسوء الظن في الاكابر واذ اتاملنا واعمقنا النظر فيما مدحوا به الامام لم نجد الامن باب قول الاشعري المذكور آتيا به لم نجد احدا ممن تحمل آخ ليس موجب تلك المدائح ومقتضاها ان يكون الامام ممن تحمل عنهم

الآثار وتقل عنهم الاخبار ويستفاض ويستمد منهم ويتدى بهم في الدين
بلى هو منهم بل رأسهم ورئيسهم او لم يقف الاشعري على مدحهم للامام
او وقف ولكنه لم يقدر على ان يفهم من ذلك المدح انه يتنى نسبة امثال هذه
الامور الى الامام وبوضوح كون امثال هذه الروايات كذباً مختلقوا وان في
نسبة هذا الامر الى الامام بقع ماد حواه في ورطة عظيمة لا يجوز منها
ويردون مورد الا يتخلصون منه حاشا الاشعري ان يظن امثال هذه
الظنون في حقه فانه امام الائمة لا هل السنة ومقندى هذه الامة وايضا
يراد هذه الرواية التي اصل سياقها وصورتها انها واقعة المحكية والحكيمة
الواقعة وان كان قصة هذا المطلب في الباب الذي ذكرت فيه روايات تدل
باصلاحها واسما على عدم خلق القرآن بغير ان يحصل هذا المعنى في ضمن امر آخر
مخالف للباب غير مانوس له ولهذا لا يكون احتمال وضعه اوادخاله واقعا في
غير موقعه لاسيما اذا كانت الامور المذكورة معاصرة له فانه حينئذ يشعير
وضعه او الحاقها ثم العلماء الحنفية متفقون على عدم خلق القرآن وعلى تكفير
القائلين بخلقه وكتبهم مشحونة بدمهم وتقضى دلائلهم مملوءة بدمهم وتؤيدون
حججهم ومن اكبرهم من يذنبون عن الامام ويدفعون عنه كالملامة القاري
وغيره ولم يذكروا شيئا من هذه الرواية وداهم انهم يذكرون الامور
المفتراة على الامام ومطاعنه ثم يدفعونها دفعا بليغا ويوضحون تبرئته بحيث
لا يبقى معه رية فكيف يتصور ان يتركوا دفع هذه القبيحة عن الامام وتبرئته
عنها مع انها من اعظم ما يهتم في دفعها فهذا من اجل الامارات على افتراء

هذه الروايات واختلافها والشافية كلهم خصوصاً من ألف منهم في
 مناقب الامام واحواله لم ينسبوا هذه العقيدة الى الامام خاطية • وذكروا
 التكلون من الحنفية ان هذه المسئلة اعني عدم خلق القرآن وقع بوضع يثبت
 منه ان هذه العقيدة كان عرضاً لا مذهباً • حضرت الامام ابي حنيفة
 رضي الله تعالى عنه وان مبدء المذهب ومنها • ونشوء ونفاه ثم استمراره
 بنير الاتسك في حين من الاحيان على هذه العقيدة غرواية الاستتابة
 بنير الانابة ثم روايت رجوعه عن عقيدة الخلق في اي حساب واي عداد •
 قال البيهقي في كتابه (الاسماء والصفات) • قل سمعت سليمان يقول سمعت
 الحارث بن ادريس يقول سمعت محمد بن الحسن الفقيه يقول من قال
 القرآن مخلوق فلا تصل خلفه • وقرأت في كتاب ابي عبد الله محمد بن يوسف
 ابن ابراهيم الدقاق رواية عن القاسم بن ابي صالح الحمداني عن محمد بن
 ايوب الرازي قال سمعت محمد بن سابق يقول سألت ابا يوسف فقلت كان
 ابو حنيفة يقول القرآن مخلوق فقال معاذ الله ولا انا ا قوله فقلت اكن يرى
 رأيي جهم فقال معاذ الله ولا انا ا قوله • ورواه ثقات • وانبأني ابو عبد الله
 الحسافه اجازة قال انا ابو سعيد اسحق بن يعقوب التقي قال ثنا
 عبد الله بن احمد بن عبد الرحمن بن عبد الله الدشتكي قال سمعت
 ابي يقول سمعت ابا يوسف المصنف يقول كلمت ابا حنيفة سنة جرداه
 في ان القرآن مخلوق ام لا فاتفق رأيي على ان من قال القرآن مخلوق
 فهو كافر • قال ابو عبد الله رواة هذا الكلام ثقات انتهى • اعلم ان شدة الله تعالى

انه ثبت من هذه الروايات البسيطة امران الاول عدم قول الامام بخلق
القرآن والثاني كون روايات الابانة واهية بل موضوعة مختلفة اما الاول
فوجهين احدهما ان تلك الروايات تدل بالغاظها وعباراتها على ان هذه
العتيدة القبيحة ما خطرت في قلب الامام وقلوب اصحابه قط وثانيها اننا
اذ اصرقنا النظر عن تلك الدلالة للروايات ورفضناها من اليقين فوقوعه
في ذلك المقام يؤيد المقصد تأييدا بليغا يمانه ان تلك الروايات في باب هو
موضوع لسرد الروايات عن الصحابة والتابعين وائمة المسلمين رضى الله تعالى
عنهم في كون القرآن غير مخلوق كما عنونه البيهقي فقال باب ما روي عن
الصحابة والتابعين وائمة المسلمين رضى الله عنهم في ان القرآن كلام الله غير
مخلوق وغرض البيهقي من ذكر الروايات يجمعها في هذا الباب اتماما لاثبات
المطلب والاجتهاد على المقصد الذي هو عدم كون القرآن مخلوقا فيلزم
ان من روى عنه البيهقي او نقل قوله واعتقده في هذا الباب ان يكون
من ائمة المسلمين ولما روى البيهقي في هذا الباب عن الامام واصحابه لزم ان
يكون الامام واصحابه من ائمة المسلمين ومن كان من ائمة المسلمين لا يكون
قاتلا بخلق القرآن قط لان القول بخلق القرآن كفر وضلالة ومحال ان يكون
الكافر من ائمة المسلمين والحاصل ان محض وقوع الروايات عن الامام
واصحابه في هذا الباب بغير ان ينظر الى ان تلك الروايات تنفي نسبة هذه
العتيدة القبيحة الى الامام يدل دالة بليغة على ان الامام لم يكن معتقدا
بخلق القرآن قط ومفاد المحضية انه وان لم تكن تلك الروايات في عدم خلق القرآن

فمحض وقوعه في مثل هذا المنة لم يكن لاثبات المرام . واما الثاني فهو جوه
متعددة . الاول . انه يتضح من رواية محمد بن سابق وعصواتهما ان الامام
لم يكن معتقدا بخلق القرآن في حين من الاحيان وما كان قائلابه في زمن
من الازمان فان محمد بن سابق سأل الامام ابا يوسف بلفظ كان وهو
لا يستمر في الزمان انما هي واجاب ابو يوسف بنفيه فدل دلالة ظاهرة
قوية على ان الامام لم يكن قائل بخلق القرآن في الازمنة كلها واما الرواية
الاخيرة لابي يوسف حيث قال فيها كنت ابا حنيفة سنة جرداء الخ فليس
فيها دلالة على ان الامام كان قائل بخلق القرآن قبل المباحثة كما يظهر من
روايات الابانة ثم رجع عنه كما يعلم من الرواية الاخيرة المذكورة فيه
يضاهل انه يظهر من عبارة هذه الرواية ان الامام باحث ابا يوسف رحمه الله
نه الى في هذه المسئلة لكي يجعل عدم الخلق محقما للافان بالبحث بصير
الامر محكما معا حتى عين الكفر للقائل بالخلق بعد ما بذل اقصى جهده في
تحقيق المسئلة . والثاني . ان البيهقي هو امام المحدثين وكتابه (الاسماء والصفات)
خزينة للروايات المسندة والاشعري هو امام اهل السنة في الكلام وكتابه
هذا مخزن للاستدلالات الكلامية ومن المقررات المسلمات ان اتباع كل
احد والاخذ بقوله وتوجيهه على الاخر في هذا الاتباع والاخذ انما يكون
في فن غلب عليه فهو غواص بحاره وسيار قفاره . فلي هذا لا يكون مارواه
بسند . معاد لا ما نقله البيهقي فكيف ير جمع ما نقله الاشعري من روايات الناس
بغير ان يوثق روايته وبدون ان يوجد من غيره توثيقهم كافي هذا المقام

على ما رواه البيهقي بسنده او نقله ووثق رواه وعده لم ومعناه يخالف
 معنى ما نقله الاشعري وناقضه والثالث انه ليس في هذا الباب من كتاب
 البيهقي شمة من هذه الروايات ورائحة منها مع انه يحسن ايرادها وادراجها
 في اخواتها واما الاللائي ذكرت في كتاب البيهقي مسند اقدم ذكرها
 في موضعها من ذلك الكتاب اقوى ما يدل على كونها موضوعة مختلفة
 لا يلتفت اليها ولا يصح الى ما لديها اما اخوات هذه الروايات واما الاللائي
 كتاب البيهقي فيها ما قال اخبرنا ابو عبد الله قال اخبرني ابو احمد بن ابي الحسن
 قال انا عبد الرحمن يعني محمد بن ادريس الرازي قال في كتابي عن الربيع
 ابن سليمان قال حضرت الشافعي رضي الله عنه وحدثني ابو شعيب الاثري
 اعلم انه حضر عبد الله بن عبد الحكم و يوسف بن عمرو بن يزيد وحفص
 الفرد و كان الشافعي رضي الله عنه يسميه المنفرد فسأل حفص عبد الله بن
 الحكم فقال ما تقول في القرآن فابى ان يجيبه فسأل يوسف بن عمرو فلم يجبه
 وكلاهما اشارا الى الشافعي رضي الله عنه فسأل الشافعي فاحتج الشافعي و طال
 المناظرة و غلب الشافعي بالحجة عليه بان القرآن كلام الله غير مخلوق وكفر
 حفص الفرد قال الربيع فلبيت حفص الفرد فقال اراد الشافعي قتلي اخبرنا
 ابو عبد الرحمن السلمي قال سمعت عبد الله بن محمد بن علي بن زياد يقول
 سمعت محمد بن اسحاق بن خزيمة يقول سمعت الربيع يقول لما كلم الشافعي
 حفص الفرد فقال حفص القرآن مخلوق فقال الشافعي كفرت بالله العظيم
 وقال عبد الرحمن بن عوف سمعت سفيان بن عيينة في السنة التي ضرب

فيها المريسى قال ويحك القرآن كلام الله قد صحبت الناس وادركتهم
 هذا امرين ديار الخ قال ابن عينة فانعرف القرآن الاكلام الله عز وجل
 ومن قال غير هذا فعليه لعنة الله لا تجالسوه ولا تسمعوا كلامهم انتهى
 والرابع ان البيهقي كان متعصبا في مذهبه ومتصليا في مسلكه تشهد
 عليه (سننه الكبرى) فان فيه اعتراضات فقهية على الامام رد ها و اجاب
 عنها العلامة المارديني في كتابه (الجواهر النقية في الرد على البيهقي) فلو كان لهذه
 الروايات اصلا لذكرها البيهقي في كتاب الاسماء والصفات و ما تركها وغفل
 عنها البتة ولما لم يذكرها في كتابه بل ذكر ما ينافيها ويناقضها لعل على انه لا اصل
 لهذه الروايات * والخامس * ان البيهقي احتج عن الامام واصحابه في عدم خلق
 القرآن واحتج الاشعري عن انكر على الامام عقيدته الخلق فالامام ممدوح في
 كتاب البيهقي ومحتج به بخلاف هذا الكتاب فانه غير محتج به فيه بل هو
 مذموم بمقتضى هذه الروايات ومنكر عليه فهذا الصنيعان للبيهقي والاشعري
 منضاد ان من دافعه ان فتكون روايات البيهقي دافعة لهذه الروايات الاشعري
 للقاعدة التي ذكرناها في الوجه الثاني * الوجه السادس * انه قال البيهقي
 في آخر كتابه وقد تركت من الاحاديث التي رويت في امثال ما اوردته
 ما دخل معناه فيما نقلته او وجدته باسناد ضعيف لا يثبت مثله انتهي فثبت
 من قوله هذا ان ما تركه من الروايات لا يخلو تركه من احد هذين الوجهين
 ولما كانت هذه الروايات متروكا ذكرها في كتاب البيهقي ولا يمكن ان
 يكون تركها خولا منها في روايات البيهقي وهذا ظاهر جدا تعيين

ان وجه تركها انما هو تدية ضعف في اسنادها بحيث لا يثبت بمثل هذا
الضعف شيء . و السابع . ان رواية محمد بن الحسن توهم هذا الروايات وتجعلها
محمد وشة وتقوى اقتراء ما جعلها مقدوحة وذلك بوجهين . الاول . انه
ليست هذه الرواية في الابانة مع ان من عادتهم انهم يذكرون في معرض
الاحتجاج وموضع الاستدلال غالب اقوال العلماء الذين بتقاربون ويتماثلون
في العلم ونقل في هذا الباب من هو متقارب في الزمان ومماثل في العلم
للامام محمد محتجاً بهم ومستنداً عنهم وما ذكر قوله هذا مع انه ابلغ في
تشجيع القائلين بخلق القرآن مبلغاً عظيماً والمخالفة من القوم في عادتهم والاجنية
منهم في صنيعهم بخدش الامر ويخل فيه فاحتمل انه كانت هذه الرواية
في هذا الكتاب ولكنه اخرجت حين الحقت هذه الروايات فيه لكونها
قادرة فيها ناقضة لما كما يرمى اليه في الوجه الثاني وواقع في موقعه وحال
في محله . والثاني . ان مقتضى قول الامام محمد هو ان تشعروا ونظفوا على
قائل هذا القول غاية تشنيع ونفطع واجتنوبه وتحذروا منه نهاية تحذر
وتجنب فان كان الامام قاتلاً به كيف تلمذ محمد بن الحسن واقتدى به في الدين
اقتداء كلياً وهما ما يوجب التكريم والاختلاط الايمان الاكملين لمن يلمذ
ويقتدى به وان كان محمد بن الحسن كرم الامام واختلط به اختلاطاً تاماً
مع هذه العقيدة له صار قابلاً للذم وسقط الاحتجاج باقواله وحيث
احتج به البيهقي يكون هو مطعوناً لملا ما حقيقاً بان يشنع في انه كيف احتج
بمثل هذا العالم الذي يعود عليه الذم شرعاً ويدخل في وعيد قوله تعالى

لم يقولون ما لا يفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون فانظر الى انه
 اين صار الامر والى اى قيعة انتهى والى اى باء واليه المشتكى ولما لم توجد
 هذه الامور ومحال ان توجد فمحال ان توجد هذه العقيدة في الامام
 والله الحمد واعلم ان مما يبطل معنى هذه الروايات ويثبت انه ما قال الامام
 هذا القول وما اعتقده قط بل كان يرى منها مدة عمره ما روى البيهقي
 عن محمد بن اسمعيل البخاري ان القرآن كلام الله تعالى ليس بمخلوق عليه
 ادركنا علماء الحجاز اهل مكة والمدينة واهل الكوفة والبصرة واهل
 الشام ومصر وعلماء اهل خراسان انتهى وهذا لانه اذا خبر احد من ادراكه
 لشخص او جماعة على حالة مخصوصة بدون ان يبين زمان ادراكه ويقيدها
 في زمان مخصوص وكان المدرك بالكسر متأخرا في الزمان عن المدرك
 بالفتح او معاصرا له ينبغي ان يعلم منه ان ادراكه عام وشامل للكل ولا يقيد
 بزمان دون زمان وان الحالة المذكورة حالة دائمة للمدرك غير منفكة عنه
 لاسيما اذا ذكر هذا الادراك استشهدا على المقصود تقوية للمطلب اذا تقررت
 هذه المقدمة وارتسمت في الذهن فنرجع الى المقصد ونقول ان البخاري
 ذكر في هذا الرواية ادراكه مطلقا بغير ان يحدد جماعة معينة او فردا معيناً
 من تلك الجماعة كان يعتقد او لا خلق القرآن ثم رجع عنه فيجب ان يكون
 الامام الاعظم والمجتهد الافخم ابو حنيفة الكوفي في مدركى اهل الكوفة
 دخولاً ولياً او لويكاً ان يكون ابتداء وانتهاء على ان القرآن غير مخلوق لا ينبغي
 على النفوس الخيرة فانه اتفق المحدثون وحفاظ الشرع المنيف واجمعت الفقهاء وائمة

الدين الشريف ان الامام الاعظم كان عالما زاهدا عاملا واماما متورا كاملا
وماتقوهت الشريعة القليلة بطعنه وجرحه لا يمكن ان يكون ناقضا لذلك الاجماع
خارقاله بل يضرب بطعنهم في وجوههم فينقلبون خاسرين لاسيما اذا كانت الائمة
الثلاثة الذين اتبعهم جمع كثير وجم غفير من اكابر العلماء في كل عصر وما زال كل
قطر من اقطار العالم يقلد هم يمدحون الامام ويتنون عليه فانه لما كان الطاعنون
اكثرهم من مقلدي هذه الائمة ومتبعيهم ينسبون الى احد منهم لا بدان
تكون هذه الائمة فوق الطاعنين في العلم والفهم فطعن تلك الطاعنين فيمن
اثني عليه اثمتهم ثاء كليا ومدحوه مدحا دينا باطل ومن الحق عاقل
يضمحل مطاعنهم في مدائحهم وتلاشي فتصير هباء منثورا ويعود كل منهم
ملوما مدحورا ❦ قال الامام الشافعي اقمهم واعلمهم بان الناس في الفقه
عيال على ابي حنيفة وقال مالك عالم المدينة وامام الائمة فيما روى الخطيب
عن احمد بن الصباغ قال سمعت الشافعي محمد بن ادريس قال قيل لما لك
ابن انس هل رأيت ابا حنيفة قال نعم رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية
ان يجهلها ذهابا لقام بجحته ❦ كذا في تبيين الصيغة في مناقب الامام
ابي حنيفة للسيوطي الى غير ذلك مما يطول شرحه وسباني منه نبذة هي
كشفة من اليم او نظرة من البحر وقد نطق الشرع بتأنيده وافصح عن بهته
يقف عنده من عنده الرشد والدهاء ولا يتجاوز عنه الامن اتبع السوى
وركب متن عشواء وهو حديث الثريا خروجه جهابذة المحدث كالبخاري
ومسلم وغيرهما بالفاظ مختلفة متقاربة لا يختلف معها المعنى فهو اصل في البشارة

بالامام بالغ المحل الاسنى قال المحقق المحدث العلامة السيوطى في تبيين الصحيفة
 في مناقب الامام بن حنيفة ان هذا اصل صحيح معتمد عليه في البشارة بابي حنيفة
 وخلاصة الكلام في هذا المقام ان الامام اباحنيفة ممدوح بلسان الشريعة
 ولسان الجماهير من علمائها ومن كان ممدوحا بل ان الشرع ولسان علمائه ما يقول
 بخلق القرآن قط فينتج من هاتين القدمتين ان الامام اباحنيفة ما كان قائلًا
 بخلق القرآن قط اما الصغرى فاثبتتها واما الكبرى فاثبتتها ان القول
 بخلق القرآن كفر وشرك بالله تعالى وهما مذمومان عند الشرع وعند كل
 من علمائه فالامام ممدوح من جهة الشرع والكفر مذموم من تلك الجهة
 ايضا فاذا اتحدت جهتهما فمتناقضان فلا يجتمعان . واعلم انه قد ألف العلماء
 من اهل المذاهب الاربعة كتباً ورسائل في مناقب الامام وشهدوا بجلالته
 وعظم مكانته في الدين ولما لم يكن متصودراً جامع الروايات والاحاطة بها
 بل لمصوباً ثم هو تقرير مرمر الامور واثبات مطلب من المطالب فنورد
 من تلك الروايات ما يكفي في اثبات مقصدنا و اقراره على مر كره ومن
 اراد الاحاطة به فعليه بتلك الكتب وهو روايتان الاولى منها هي ماورد
 الحافظ السيوطى في تبيين الصحيفة فقال وروي ايضا عن ابى بكر بن عباش
 قال مات عمر بن سعيد اخو سفيان فاتيانه نعيه فاذا المجلس غاص باهله وفيهم
 عبد الله بن ادريس اذ اقبل ابو حنيفة في جماعة معه فلما رآه سفيان تحول
 . بحسه ثم قام فاعتقه واجلسه في موضعه وقعد بين يديه فقلت له يا ابا
 سديد . ايتك اليوم فعلت شيئا انكرته وانكر اصحابنا عليك قال وما هو

قلت جاءك ابو حنيفة فقلت اليه واجلسه في موضعك وصنعت به صنيعا
 بليغا فقال وما انكرت من ذلك هذا رجل من النعم يمكن فان لم اقم لعله قتل لسنة وان
 لم اقم لسنة قتل لفقهه وان لم اقم لفقهه قتل لورعه فاحمى فلم يكن له عندى جواب
 انتهى . اقول يظهر من هذه الرواية ان الرواية الاولى من روايات الابانة مفترية على
 سفیان الثوري لانه لا تخلو واقعة هذه الرواية اما ان تكون قبل واقعة
 تلك الرواية من الابانة او بعد ها فعلى الاول تصحىل هذه المنقبة السابقة
 المستورة في هذه الرواية من المنقصة لللاحقة المذكورة في تلك الرواية
 بحيث لا يبقى لتلك المنقبة اعتبار بعد وجود هذه المنقصة مع ان المعتبرين
 من العلماء كالحافظ السيوطي وغيره اوردوا هذه الرواية في مناقب الامام
 واثبتوا بها علوم مكانه في الدين فيظهر من اعتبار هذه الرواية بايرادها في
 مناقبه والاحتجاج بها كون تلك الرواية مفترية على الثوري منسوبة اليه
 وعلى الثاني كيف يتصور ان يصدر من مثل سفیان نحو هذه المبالغة في
 مدح الامام وتكريمه وترديد من انكر هذه المبالغة بغاية المدح له مع انه
 سبق به جنسه بما اعلن من كفره وموافقه به بل ثبت منه التكفير لقائل الخلق
 وغاية الاهتمام فيه كما اخرج اللالكائي في السنة المخلص نا ابو الفضل شعيب بن محمد
 ناعلى بن حرب بن بسام سمعت شعيب بن جريري يقول قلت لسفیان الثوري
 حدث بحدیث السنة يغني الله به فاذا وقفت بين يديه قلت يارب حدثني
 بهذا سفیان فانجو انا وتوخذ قال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم القرآن كلام الله
 غير مخلوق منه بدأ واليه يعود معي قال غير هذا فهو كافر والايمان قول وعمل

و نية يزيدو يتقص وتقدمة الشيخين الى ان ختم هذا الكلام على قوله اذ وقت
بين يدى الله فسا لك من قال هذا فقل يا رب حدثني بهذا سفيان الثوري
ثم خل بيني وبين الله عز وجل * هذا ثابت عن سفيان اورد ما لحافظ الله بهي
في تدكرة الحفاظ في ترجمة سفيان الثوري فان كان الثوري كرم الامام واثني عليه
بمثل هذا التكريم والثناء البالغين الى اقصى مدار جهامع كونه على هذا المقيد فالتى
يستحق معها صاحبها غاية اللوم ونهاية العرديكون هو مطعون ناحيقا بان يحمل هذا
لسهام الملامة وثبت من استقرأ احواله واقواله وتبع اعماله واقواله ان شافه
ارفع من ان نجه اليه المطاعن القادحة وان تلحقه موجبات الملامة * والثانية *
ماروى الخطيب عن محمد بن بشير قال كنت اختلف الى ابي حنيفة والى سفيان
فيقول لقد جئت من عند رجل لو ان علقمة والاسود حضرا لاحتاجا الى
مثله فأتى سفيان فيقول من اين جئت فاقول من عند ابي حنيفة فيقول
اقد جئت من عند افعه اهل الارض انتهى ورواه السوطى ايضا في تبيين
الصحيحة * قلت يظهر ايضا مما قال في الرواية المذكورة قبل هذا وان الوصف
في مقام المدح با نه افقه اهل الارض يكون منقبة دينية والمنقبة الدينية
لا تجتمع مع المنقصة الدينية مفاد انه متى تحققت المنقبة الدينية لا تصور
المنقصة الدينية هنا ومتى تفررت المنقصة الدينية لا تجتمع معها المنقبة الدينية
وما قال سفيان للامام انه افقه اهل الارض كان هذا منقبة بلغة ومديحة
عظيمة في حقه وعلى صدق هذه الروايات من الابانة كان الامام قاتلا
يخفى القمran ولا شك انه منقصة تامة فكيف تستقر تلك المنقبة مع هذه

المنقصة وكيف كان يجوز مثل الثوري تلك المنقبة لمن فيه مثل هذه المنقصة وكيف يرضى لنفسه هذا الصنيع القطيع حاشاهم عن ذلك ونكف الستنا عن ان نقول فيهم ما هم يريثون عنه ويثبت تجدد المقولة على تجدد الايتان بما قاله الراوى في هذه الرواية بان كنت اختلف فأتى فيقول فالتقى احتمال ان ما قاله الثوري في حق الامام بانه اقله اهل الارض كان بعد ما رجع الامام عن هذه العقيدة لانه لما كان تجدد هذه المقولة الواحدة للثوري وتعدد ما حسب تجدد الايتان وتعدد فتعيين مقولة من تلك المقولات للبعد به يقتضى تعيين ايتان من الايتانات المتعددة لها وتعيينها بلا دليل يدل عليه ترجيح بغير مرجع واما ان تسلسل هذا الايتان يؤخذ ابتداءه بعد رجوع الامام عن هذه العقيدة او يحتمل ذلك فيقتضى دليلا مرجعا وبرهانا معينا حتى يعين ان سلسلة الايتان ابتداءه من وقت كذا او ليس فليس فالمقصد على حاله وان صرفنا النظر عن كل هذا فنكون الرواية الاولى من روايات الابانة مخدوشة وغير مسموعة مجروحة غير مقبولة ايضا على قاعدة المحدثين قال شيخ الاسلام التاج السبكي في الطبقات قد عرفنا ان الجراح لا يقبل منه الجرح وان فسر في حق من غلبت طاعاته على معصيته ومادحوه على ذاميه ومزكوه على جارجيه اذا كانت هناك قرينة يشهد العقل بان مثلها حامل على الوقعة فيه من تعصب مذهبي او مناقسة دينية وغير ذلك كما يكون بين النظر اوحينئذ فلا يلتفت الى كلام الثوري وغيره في ابى حنيفة الى آخر ما قاله والذي عدل الامام باعلى مدارجه حيث لم يذكر الامام

في كتابه ميزان الاعتدال في نقد الرجال لجلالته الباهرة وعظمته الظاهرة
 التي لا تخفى على احد ولا يشك فيه فرد كما قال (١) وكذا لا اذكر في كتابي
 من الائمة المتبوعين في القروع احد الجلالتهم في الاسلام وعظمتهم في النفوس
 مثل ابي حنيفة والشافعي والبخاري انتهى وظهر ان الذهبي محك الرجال
 وامام النقد ابن بصيره يتقظ لا يتفاضل متصلب متمصب يبالغ في الجرح
 لا يتساهل بل هو لشدة في الجرح عن الحق قد يتمايل فان كان الامام قائلاً
 بخلق القرآن يستحيل عادة ان يخفى على مثل هذا الخبير ولا يقف عليه وان
 كان يعلم فبعيد ان يعد له هكذا مع وجود ما يوجب الجرح التقوى فيه واما
 الاستتابة المضمومة المذكورة في هذه الروايات فهي وان ابطالها من الاصل
 بحيث لا يكون له اخل فيه دخل ولكن تقوى هذا الابطال وتؤيد حكاية
 الاستتابة المطلقة التي كذبها وابطلها القاضي ابو اليمن في كتابه مختار المختصر
 و ابو المؤيد في جامع المسانيد واذ ابطال العام بطل الخاص ضرورة فان
 الخاص داخل في العام قال القاضي ابو اليمن في مختار المختصر ان ابا حنيفة استتيب
 من الزندقه مرتين وذلك كذب وفي رواية من الكفر مراراً قال ابو المؤيد
 في جامع المسانيد اما قول الخطيب حاكيا عن سفيان الثوري انه قال استتيب
 ابو حنيفة مرتين من الكفر له وجوه ثلاثة احد ها ان سفيان كان بينه وبين
 ابي حنيفة عداوة لان ابا حنيفة كان يباحثهم فلا يقدر و ن على ان يتكلموا
 فكان سفيان وامثاله من البشر تأمرهم النفس الامارة بالسوء على الوقعة فيه

(١) اي في خطبة كتابه ميزان الاعتدال ١٢ المصحح

بحكم البشرية كاخوة يوسف اولاد يعقوب ثم تذكرون فاذا هم مبصرون
 الثاني ان ابا يوسف قسر ذلك فقال لمادعا ابن هيرة اباحيفة الى القضاء
 فامتنع وكان مذهب ابن هيرة ان من خرج عن طاعة الامام كفر فقال له
 كفرت يا اباحيفة تب الى الله تعالى فقال اتوب الى الله من كل سوء
 ثم عاد الثانية ففعل ذلك ثلاث مرات الى ان قال فهذا معنى قول سفيان
 استتيب ابوحيفة من الكفر مرتين الثالث ملقيل ابن الخوارج دخلوا الكوفة
 فقصدا و اباحيفة بالسيف المشهورة فقالوا انزع من انه لا يكفر احد بذب
 والحكاية مشهورة الى ان قال لبوحيفة اتوب الى الله من كل ذنب فقال
 اعد اوّه استتيب ابوحيفة ذكرها ايضا المحدث الجليل المتكلم النبل
 المضلع في العلوم بضلع قوي ابن حجر المكي الهشبي الشافعي فقال في كتابه
 (الخبرات الحسان في مناقب الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان) انه وقع لبعض
 حساد ابي حنيفة الذين ينقصونه بما هو يرى منه انه ذكر في مثالبه انه كفر
 مرتين واستتيب مرتين واما وقع له ذلك مع الخوارج فارادوا انتقاصه
 به وليس بنقص بل غاية في رفعه اذ لم يوجد احد يحاجهم غيره رحمة الله
 عليه انتهى ثم من مؤيدات هذا الاقتراء كثرة معاندي الامام من معاصريه
 وغيرهم من اهل الاهواء والزندقة وما حكى من سعيهم في ابدائهم وايلامه
 ومن جهدهم في الزامه واتهامه فكيفهم الله تعالى على وجوههم فاقبلوا
 خاسرين ورجعوا خائبين وكانوا لمن الله بن ضل سعيهم في الحياة الدنيا
 وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا لانهم ارادوا اطفاء نور الله في الارض

والله متم نوره على رغم المفسدين • اعلم • ان الابانة ليس فيها رواية الاستتابة
عن سفيان الثوري كما هي في جامع المسانيد بل الذي عنه في هذا الكتاب
ان الامام كان يقول بخلق القرآن والاستتابة فيه انما هي مروية من غير ما لانه
تؤول جميع الروايات الى جرح سفيان في الامام باي وجه كان فتكون
مدفوعة بروايات اخرى منه كما ذكرنا وبفرض ان لا تكون مدفوعة
منها فالجرح من سفيان في حق الامام سواء كان بالاستتابة او نسبة
هذه العقيدة اليه مردود على قاعدة الحديث لا يلتفت اليه كما نقلنا من
الطبقات للسبكي وان كان الجرح منه بالاستتابة فهو له كما هي معنى الوجه
الثاني من جامع المسانيد او محرفة كما يعلم من الوجه الثالث من هذا الكتاب
ايضا وان لم تعتبر تلك الامور التي ذكرناها بل نقد رها مرفوعة غيره مذكورة
وتأملنا في مسلك الامام وطريقته وتبعنا مذهبه وشربه فيعلم منه وحده
علما جازما ان الامام يرى عن القول بخلق القرآن وامثاله من العقائد الزائفة
قال ابو اسامة سمعت سفيان يقول ليس طلب الحديث من عدة الموت لكنه
علة يشاغل بها الرجل • قلت صدق والله ان طلب الحديث شيء غير الحديث
فطلب الحديث اسم عرفي لا مورزائدة على ما تحصل ماهية الحديث
وكثير منها مراق الى العلم واكثرها امور يشغف بها المحدث كتحصيل النسخ
المليحة وطلب المعالي وتكثير الشيوخ الخ فاذا كان طلبك للعلم النبوي
محموقا بهذه الآفات فمتى خلاصك الى الاخلاص واذا كان علم الآثار
مدخولا فما ظنك بعلم المنطق والجدل وحكمة الاوائل التي تسلب الايمان

و ثورث الشكوك والحيرة التي لم تكن والله من علم الصحابة ولا اتباعين
ولا علم الاوزاعي والثوري ومالك وابي حنيفة وابن ابي ذئب وشعبة
وهكذا اعد الآخرين من العلماء ثم قال بعده بل كانت علومهم القرآن
والحديث والتقية والتجسس وشبه ذلك كذا في تذكرة الحفاظ للذهبي
الحافظ الناقد صفحة (١٨٤) و (١٨٥) من الجلد الاول (١) قلت في هذا غاية
تبرية للامام الاعظم ونهاية تعظيم له من هذه العقيدة وامثالها واشباهاها
وانه من الائمة الاجلة وقدة هذه الامة وان طريقه طريق مرعى
ومنهجه منهج سوي برغم ان كل غادر غوى بقوة الله القادري القوي
افمن يقول بخلق القرآن يحمل من الائمة المتبعين للمسلمين ومن الذين
قام بهم من رالدين واستنارت بهم مناهج اليقين وتضمن هذه العبارة
للذهبي مع قوله الذي نقلناه من ميزان الاعتدال لانها تخرج الجراح وتورد
عليها القبايح وتوقع الجراحين في الفضائح وتثبت للامام مدية هي ام المدائح
وقال فخر الاسلام والمسلمين البزدوى الذي هو امام الائمة للاصوليين
في كتابه في اصول الفقه بمدح الامام ويبيّن احواله السنية وكان في
علم الاصول اماما محادا فلو قد صح عن ابي يوسف انه قل ناظرت ابا حنيفة
في مسألة خلق القرآن ستة اشهر فاتفق رأيي ورأيه على ان من قال بخلق
القرآن فهو كافر وصح هذا القول عن محمد رحمه الله ودلت المسائل المتفرقة
عن اصحابنا في البسوط وغير البسوط على انهم لم يميلوا الى شيء من هذا هب

الاعتزال والى سائر الاهواء انتهى وقال شارحه في شرح هذا المقام وما يدل
 على تبحره فيه ما روى يحيى بن حبان عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال كنت
 رجلا اعطيت جد لا في الكلام فضى دهره فيه اتردد و ما خلاصم وعنه ان افضل
 و كان اكثر اصحاب الخصومات بالبصرة قد خلتها نيفا وعشرين مرة اقيم
 سنة واقل واكثر و كنت قد نازعت طبقات الخوارج من الاباضية وغيرهم
 وطبقات المعتزلة وسائر طبقات اهل الاهواء و كنت بحمد الله اغلبهم
 واقهرهم ولم يكن في طبقات اهل الاهواء احد اجدل من المعتزلة لان ظاهر
 كلامهم موه تقبله القلوب و كنت ازيل تمويههم بيده الكلام انتهى اقول
 ان قوله قد صح عن ابي بوسان قال ناظرت ابا حنيفة الى آخر ما قال مفسرا
 للدعوى المتقدمة المذكورة في قوله كان في علم الاصول اماما صادقا
 ومثبت لما ينبغي ان يراد هذه العبارة المتقدم ذكرها منزل الدعوى
 ويفهم اما ما دللها فتقدم الدليل الذي هو مناظرة الامم في مسألة
 الخلق الى - لائل اخرى وذكره بصورة القصة والواقعة دون ما سواه
 من الدلائل يعلم منه انه كان للامام واصحابه جهدا عظيما في انكار خلق القرآن
 واهتماما ببلية فيه حيث باحث معه افضل تلامذته واذكاهم واجودهم بمنا
 طويل بالافاف صار كان الامام ازال الشمس تحقيقه الظلمة المظلمة التي احاطت
 الامر - كل جائز فصارت مستنيرة منيرة مستضيئة مضيئة لا يستريب معها
 مرقئد كل اريب لبيب ولا يدب في الصدور ومن الشك فيه ديب
 - حيث ورم ابزدوى هذا الدليل على دلائل اخرى وذكره بصورة

مخصوصۃ مخالفۃ لقصور تلك الدلائل دالة على اهتمام الامام فيه فهو من اعظم الادلة عند علي دعواه وهي كون الامام اماما صادقا في علم الاصول فنقول البزدوى هذا يكشف القناع عن روايات الابانۃ يجمعتها باثبات افتراؤها ووضعها ثم ينظر الى عبارة الشارح فانه يتضح منها صنيع الامام ودأبه ومخاصمته اهل الاهواء عامتهم والزامة والغلمه لم فان كانت عقيدة الخلق متمكنة في الامام وهي من اشد المكرات وقائلها من اعظم اهل الهوى واجل المتبدعين كيف يستقيم عليه صنيعه هذا وما يوضح مسلك الامام وبينه بحيث لا يتردد بعده متردده وما روى فلان عن نعيم بن حماد قال سمعت عبد الله بن المبارك يقول قال ابو حنيفة اذا احب الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلي الرأس والعين واذا كان عن اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخترنا ولم نخرج من قولهم واذا كان عن التابعين زاجناهم (۱) اوردها الحافظ السيوطي في تيبض الصحيفة في مناقب الامام ابي حنيفة . اقول انه يبعد على هذا المسلك للامام غاية البعد ان تمكن هذه العقيدة في الامام اشد التمكن بحيث انتهى الامر باستنابته وهي متمكنة بعده ايضا غير زائلة مع انه يعلم فحما من اول النظر في الاحاديث والآثار فكيف يخفى على من قصر نظره عليها بعد كتاب الله تعالى في الليل والنهار اعاذ بالله من (۱) وقد استد هذه الرواية واما لها باسأيد مصلة العلامة الخطيب ابو المويد موفق بن احمد المكي في كتابه المناقب للامام الاعظم المطبوع بدائرة المعارف النظامية من اراد البسط فليطالع ۱۲ المصحح

هذا القول في الاكابر واذا انتهى الامر الى هذا المقام فتمسك القلم ونظم الكلام فان الامور التي تكون بيئتها الاجماعه موجهة لتزويد اليقين وتأكيد ما كثيرة وما يتباينها في منها بذه يسيرة وهي تكفي العاقل فان له تكفي الاشارة والجاهل لا يفيد العبارة ❦

❦ ثبوتات ❦

الاول منها ان القول بمنظرة الامام في مسئلة الخلق مذكور في ثلاثة كتب احد ها الاياتة وثانيها كتاب الاسماء والصفات وثالثها كتاب البزد وي وهي متفقة على اصل المناظرة ولكنها مختلفة متناقضة في بيان ما لحاقى الاول منها ان الامام رجع بعد المناظرة عن عقيدة خلق القرآن وظاهر ان الرجوع من امر يقتضي سبق المرجوع عنه وايضا يتضح من عبارته ان ابا يوسف ما ناظر الامام الا لابطال عقيدته وارجاعه عنها وفي الاخير بن ان الامام و ابا يوسف انتقاهد المناظرة على تكفير قائل الخلق ولا ينبغي ان مقتضى هذا هو ان المناظرة ما كانت الا لتقريب حكم المسئلة بعد تحقيقها التام واما ان عقيدة الامام كانت هكذا قبل المناظرة فابن هو في الرواية المذكورة في هذين الكتابين بل ثبت منها فيه ويظهر منها خلافة فالعبارة التي وردت بهارواية المناظرة في الكتابين الآخر بن يظهر منها كذب رواية الاياتة بعبارتها الكذائية ❦ والثاني ان رواية المناظرة باي عبارة كانت تدل على ان البحث في هذه المسئلة انما كان مبتدأ من الامام ابي يوسف لا الامام الاعظم فان المروي في كتب الاسماء والصفات هو لفظ كلبت ابا حنيفة وفي كتاب البزد وي

هو ناظرت اباحیفة لا کلتی و ناظر فی فیظهر منه ان الامام کان قبل المناظرة
 علی یقین تام بعد م الحلق و اما بعد المناظرة فتراد یقینا بعد یقین فاتهی
 الی اقصى مراتبها التی لیست بعد هارتبة فوقها * والثالث * انه
 یتفطن الخیر و یتخبر البصیر بما ذکر لجمال التعریف والوضع
 و محال الاقتراء و الاختلاق فی هذا الامر انه
 من ابن حصل لم السعة لهذا الاقتراء فانهم
 یکفی لم اد فی سعة و ان كانت او هن
 من بیت الضکیوت ۱۲ تمت کتبه
 محمد عنایت الی کان الله له

هذه رسالة لابي القاسم عبد الملك بن عيسى بن درباس في الذب عن
بي الحسن الاشعري الشافعي رحمه الله تعالى



قال ابو القاسم عبد الملك بن عيسى بن درباس الحمد لله وسلام على عباد
الذين اصطفى وخص نبينا محمد وآله منه بالنصيب الا وفي اما بعد فاعلموا
معشر الاخوة فقنا الله واياكم للدين القويم وهذا انا جفينا للصراط المستقيم
بان كتاب الابانة عن اصول الديانة الذي الفه الامام ابو الحسن علي بن
اسماعيل الاشعري هو الذي استقر عليه امره فيما كان يعتقد وبما كان يد
الله سبحانه وتعالى بعد رجوعه عن الاعتزال بن الله ولطفه وكل مقالة
تسب اليه الآن مما يخالف ما فيه فقد رجع عنها وتبرأ الى الله سبحانه منها
كيف وقد نص فيه على انه ديانته التي يد بن الله سبحانه بها وروى واثبت

ديانة الصحابة والتابعين وائمة الحديث الماضين وقول احمد بن حنبل رضي الله
عنهم اجمعين وانه ما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله فهل يسوغ ان يقال انه
رجع عنه الى غيره فالى ماذا يرجع اتراه يرجع عن كتاب الله وسنة
نبي الله خلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون وائمة الحديث المرخيون
وقد علم انه مذ هبهم ورواه عنهم هذا العري ما لا يليق بنسبه الى
عوام المسلمين كيف بائمة الدين او هل يقال انه جهل الامر فيما نقله عن
السلف الماضين مع افتنامه جل عمره في استقراء المذاهب وتعرف الديانات هذا
جمالا يتوهمه منصف ولا يزعمه الامكاير مسرف ويكميه معرفته بنفسه انه
على غير شيء * وقد ذكر الكتاب واعتمد عليه واثبتته عن الامام ابى الحسن
رحمة الله عليه واثبت عليه بما ذكره فيه وبراه من كل بدعة نسبت اليه
ونقل منه الى تصنيفه جماعة من الائمة الاعلام من فقهاء الاسلام وائمة
القراء وحفاظ الحديث وغيرهم * منهم الامام الفقيه الحافظ ابوبكر البيهقي *
صاحب النصاب المشهورة والفضائل الماثورة اعتمد عليه في كتاب
الاعداد له وحكى عنه في مواضع منه ولم يذكر من تأليفه سواء فقال
في باب القول في القرآن ما انبأنا الامام الحافظ ابوالقاسم علي بن
الحسن بن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر بقراءتي عليه قال
انبأ ابو عبد الله محمد بن الفضل بن احمد القراوى الصاعدي قراءة
عليه انبا الامام ابوبكر احمد بن الحسين بن علي البيهقي قال وقد حكى
عن الشافعي رحمه الله ما دل على ان ماتلوه من القرآن بالسننوا نسمعه باذاننا

و نكتبه في مصاحفنا كلام الله قال وبمعناه ذكره ابضا علي بن اسمعيل يعني
 ابالحسن الأشعري رحمه الله عليه في كتاب الابانة ثم قال وقال ابو الحسن
 علي بن اسمعيل رحمه الله عليه في كتابه فان قل قائل حد ثونا اتقولون
 ان كلام الله في اللوح المحفوظ قيل له تقول ذلك لان الله قال بل هو قرآن
 مجيد في لوح محفوظ* فالقرآن في اللوح المحفوظ وهو في صدور الذين اوتوا
 العلم قال الله تعالى بل هو آيات ينات في صدور الذين اوتوا العلم* وهو متلو
 بالالسنة قال الله تعالى لا تحرك به لسانك* فالقرآن مكتوب في الحقيقة محفوظ
 في صدورنا في الحقيقة متلو بالسنن في الحقيقة مسموع لنا في الحقيقة كما قال
 الله تعالى فاجره حتى يسمع كلام الله* هذا آخر ما حكاه البيهقي عن كتاب
 الابانة وقال البيهقي ايضا في اول هذا الباب بعد احتجاجه بآيات وغيرها
 مما هو مذكور في كتاب الابانة فقال وقد احتج علي بن اسمعيل بهذه
 الفصول* ومنهم الا امام الحافظ ابو العباس احمد بن ثابت العراقي* فانه قال
 في بيان مسألة الاستواء من تأليفه ما اخبرنا به ٢ انبا الامام الحافظ
 ابو العباس احمد بن ثابت قال رأيت هولاء الجهمية يثمنون في نقي العرش
 وتاويل الاستواء الى ابي الحسن الأشعري وما هذا باول باطل ادعوه
 وكذب تعاطوه فقد قرأت في كتابه الموسوم بالابانة عن اصول الديانة ادلة
 من جملة ما ذكرته على اثبات الاستواء وقال في جملة ذلك ومن دعاه
 اهل الاسلام جميعا اذ هم رغبوا الى الله تعالى في الامر النازل بهم يقولون
 يا ساكن العرش ثم قال ومن حلقهم جميعا قولهم لا والذي احتجب بسبع

سموات هذا آخر ما حكمه وهو في الابانة كما ذكره • ومنهم الامام الاستاذ
الحافظ ابو عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن بن احمد الصابوني • فانه قال ما نبتاني به
الشيخ الجليل ابو محمد القاسم بن الامام الحافظ ابني القاسم علي بن الحسن بن عساكر
الشافعي بيت المقدس حرسه الله سنة ست وسبعين وخمس مائة قال انباني ابني
قال سمعت الشيخ ابا بكر احمد بن محمد بن اسمعيل بن محمد بن بشار ابو شنجي
المعروف بالخر بوي الفقيه الزاهد اراه يحكي عن بعض شيوخه ان الامام
ابا عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن بن احمد الصابوني النيسابوري ما كان
يخرج الى مجلس درسه الا بيده كتاب الابانة لابني الحسن الاشعري وبظهر
الاعجاب به لا يقول ما الذي يتكر على من هذا الكتاب شرح مذهبه • قال
الحافظ ابو القاسم بن عساكر عقب هذه الحكاية فهذا قول الامام ابني عثمان
وهو من اعيان اهل الاثر بخراسان • ومنهم امام القراء ابو علي الحسن بن
علي بن ابراهيم الفارسي • فانه قال ما نبتاني به الامام الحافظ ابو طاهر السلفي
عن ابني الحسن المبارك بن عبد الجبار بن ابني علي الصيرفي • واخبرنا ابو الحسن علي
ابن ابراهيم وفاطمة بنت الحفظ سعد الخير بن محمد بن سهل الانصاريان قالان ابانا
الامام ابو علي الحسن بن علي بن ابراهيم المقرئ وذكر الامام ابا الحسن
الاشعري رحمة الله عليه فقال وله كتاب في السنة سماه كتاب الابانة
صنفه بيقاد فادخلها قال وله مسئلة في الايمان انه غير مخلوق • قلت • انا
وهذه المسئلة قد ذكرها الحافظ ابو القاسم بن عساكر اثبت اعته وهي عندنا من
رواية الامام الحفظ ابني طاهر السلفي ولم يقع لي شيء من تأليف ابني الحسن

بالرواية المتصلة اليه سواها * ومنهم الامام الفقيه ابو الفتح نصر المقدسي *
 رحمه الله فاني وجدت كتاب الابانة في كتبه بيت المقدس حرسه الله
 ورأيت في بعض تأليفه في الاصول فصولا منها بخطه * ومنهم الامام
 الحافظ ابو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر *
 فانه قال في (كتاب تبين كذب المفترى على ابي الحسن الاشعري) راد اعلى
 من زعم ان ابالحسن لم يكن يد بين الله تعالى بما ذكره في كتاب الابانة فقال
 ما نبأني به ابنه الشيخ الجليل ابو محمد القاسم ابنا أبي رحمه الله قال وما ذكره يعني الزاعم
 ما تقدم في كتاب الابانة فقول بعيد من قول اهل الديانة كيف يصنف في
 العلم كتابا يخدعه وقولا يقول بصحة ما فيه ولا يعتقد به بل هم يعني المحققين من
 الاشعرية يعتقدون ما فيها اشد اعتقاد ويعتمدون عليها اشد اعتماد فانهم
 بحمد الله ليسوا معتزلة ولا نقاة لصفات الله معطلة لكنهم يثبتون له سبحانه
 ما اثبت لنفسه من الصفات ويصفونه : "صف به في محكم الآيات وما وصفه
 به نبيه صلى الله عليه وسلم في صحيح الروايات قال ولم يزل كتاب الابانة
 مستصوب سدا لاهل الدائنة ثم حكى ما حكيناه عن الاستاذ ابي عثمان الصابوني وقال
 في موضع آخر من كتابه هذا قد اكان ابو الحسن كما ذكر عنه من حسن الاعتقاد
 مستصوب المذهب عند اهل المعرفة بالعالم والانتقاد بواقفه في اكثر ما يذهب اليه
 اكابر العباد ولا يقدح في معتقده غير اهل الجهل والعناد فلا بد ان نحكي
 عنه معتقده على وجهه بالامانة ونجتنب ان نزيد فيه او ننقص منه تركا
 للخيانة لتعلم حقيقة حاله في صحة عقيدته في اصول الديانة فاسمع ما ذكره

في اول كتابه الذي سباه بالابانة فانه قال الحمد لله ثم استمر الحافظ ابو القاسم رحمه الله
 في ايراد الكلام على نصه وفصه من اوله الى باب الكلام في اثبات الروية لله عز وجل
 بالابصار في الاخرة حرفا حرفا كما شرط ثم قال عقيب ذلك فتأملوا رحمكم الله هذا
 الاعتقاد ماوضحه وايته واعترفوا بفضل هذا الامام المادل الذي شرحه وبينه
 وانظروا سهولة لفظه فما فصحه واحسنه وكونوا ممن قال الله فيهم الذين يستمعون القول
 فيتبعون احسنه وينوافض ابي الحسن واعترفوا انصافه واسمعوا وصفه لاحمد
 بالفضل واعترافه لتعلموا انها كانت في الاعتقاد متفقين وفي اصول الدين
 ومذهب السنة غير متفرقين ولم تنزل الخبايلة في بغداد في قديم الدهر
 على عمر الاوقات يعتقدون بالاشعرية حتى حدث الاختلاف في زمن ابي نصر
 ابن القشيري ووزارة النظام ووقع بينهم الانحراف من بعضهم عن بعض
 لا انحلال النظام ومنهم الفقيه ابو المعالي مجلي صاحب كتاب ذخائر
 في الفقه فقد انبأ في غير واحد عن الحافظ ابي محمد المبارك بن علي البغدادى
 ونقلته انا من خطه في آخر كتاب الابانة قال نقلت هذا الكتاب جميعه
 من نسخة كانت مع الشيخ الفقيه مجلي الشافعى اخرجها الي في مجلد فنقلتها
 وعارضت بها وكان رحمه الله يعتمد عليها وعلى ما ذكره فيها ويقول الله
 من صنعه وينظر على ذلك لمن ينكره وذكر ذلك لى وشافئى به وقال هذا
 مذهبي واليه اذهب فرحمنا الله واياه نقلت ذلك في سنة اربعين وخمس
 مائة بمكة حرسها الله هذا آخر ما نقلته من خط ابن الطباخ رحمه الله ومنهم
 الحافظ ابو محمد بن علي البغدادى نزيل مكة حرسها الله فاني شاهدت

نسخة بكتاب الابانة بخطه من اوله الى آخره وفي آخره بخطه ما تقدم ذكره
 آتوا به يد شيخنا الامام رئيس العلماء الفقيه الحافظ العلامة ابي الحسن ابن
 الفضل المقدسي ونسخت منها نسخة وقابلتها عليها بعد ان كتبت نسخة
 اخرى مما وجدته في كتاب الامام نصر المقدسي ببيت المقدس حرسه الله
 ولقد عرضها بعض اصحابنا على عظيم من عظماء الجهمية المنتهين اقتراء الى
 بي الحسن الاشعري ببيت المقدس فانكرها وجحد لها وقال ما سمعنا بها
 اقط ولا هي من تصنيفه واجتهد آخر في اعمال رويته ليزيل الشبهة بقطته
 فقال بعد تحريك لحينه لعله الفها لما كان حشوا يافا دريت من اي امر به
 اعجب امن جهله بالكتاب مع شهرته وكثرة من ذكره في التصانيف من
 العلماء او من جهله بحال شيخه الذي يفترى عليه باتمائه اليه واشتغاره قبل
 توبته بالاعتزال بين الامة عالمها وجاهلها وشبهت امره في ذلك بحكاية
 انباها الامام ابو طاهر احمد بن محمد السلفي الحافظ رحمه الله قال انبا (١)
 فاذا كانوا بحال من ينتمون اليه بهذه المثابة فكيف يكونون
 بحال السلف الماضين وائمة الدين من الصحابة والتابعين واعلام الفقهاء
 والمحدثين وهم لا يلبون على كتبهم ولا ينظرون في آثارهم هو الله بذلك
 اجمل واجمل كيف لا قد قنع احد هم بكتاب الفه بعض من يتسمى الى ابي
 الحسن مجرد دعواه وهو في الحقيقة مخالف لمقالة ابي الحسن التي يرجع اليها
 واعتمد في تدنيه عليها قد ذهب صاحب التاليف الى المقالة الاولى وكان
 خلاف ذلك اخرى به واولى تستمر القاعدة وتصير الكلمة واحدة الحمد لله
 رب العالمين وهو حسبنوا نعم الوكيل

